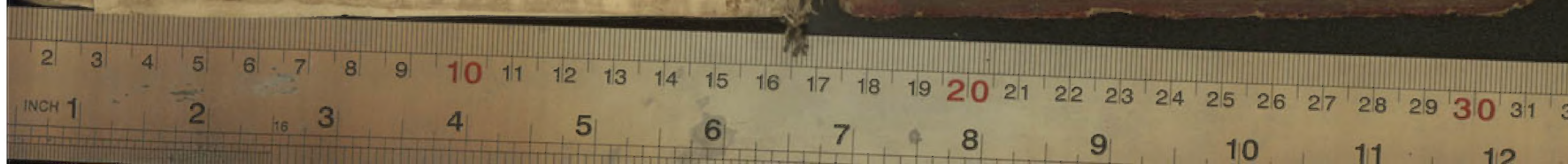


بازرسی شد
۱۶ - ۲۷

بازدید شد
۱۳۸۴

کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب: روزگار کین و غم	
مؤلف:	موضوع:
۱۳۳۹	
۱۳۴۸۹	۱۰۳۴۱
شاره دفتر	
۱۱۲۰۶	

خطی - فهرست شده
۱۳۳۶۹



[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

تقدير الخطبة

بِالصَّالِحِ

توجه الصادق
عليه السلام

نسخه زید بن علی
رضی الله عنه

انما الى الله انما الى الله لو لم يزل في هذا اليه ولو استأذنه في خروجه فقلت يا ابا
 ابي وشيخنا ان تكون المصطفى والكلمة في الشفاؤك والجمع بين محمد بن علي
 وبل من سمع واعية ولم يعبه فقال الامام يا ابا الحسن ليس بجوابه فمن اولى الاشياء
 حقها لما جاء فقال الامام ان الذين على الحق من الناس لا يكونون في حق ولا في باطل
 انما انما هو كمال الله في الدنيا والى الله ما جاء في حق من الله من غير ان يوافق
 غير من الله فيضل من سبيلهم وكان من دعائه من غوط في هذه الآية وما هدا في الله
 حق ما جاء هو اجابكم **والله** ان الله فضل الذين على الحق ما كان كثيرا وبما عده من جملة
 الشيعة من لفات كسوة على ذلك فلتكن من هذا المقادير وما للاختصاص والله
 اعلم **فقال الحسن** كان علي بن ابي طالب فيكم **اشارة على ابي بكر بن الحارث**
شريحان هو شيخ وقادرا للمدينة ما يكون **ابو جعفر** هو ابو جعفر محمد
 ابو ابي علي بن ابي طالب بن الحسين بن علي بن ابي طالب عليه السلام وكتب بالباقي
 رواه جابر بن عبد الله الا انه ادى من النبي صلى الله عليه واله انما ادى جابرا بن عبد
 حتى يهدى ذلك وعلما من ادى الى اسما من علم بقرافا ذرية فاقرا من السلام
 وقال محمد الباقر عليه السلام في رواية من سمع من علي بن ابي طالب عليه السلام
 الله يقرأ عليك السلام وانه ام الحسن فاعلمت الحسن وعلي بن ابي طالب عليه السلام
 اول من اجتمع له ولادة الحسن والحسين عليهما السلام **فقد قول الشافعي**
يا باقر السلام لاهل النقي **وغيره** في علي بن ابي طالب
فكانت ولادة من سنة تسع وخمسين بالمدينة في جمعة ليلة الاثنين **فروى**
 في شيوخ الاخر سنة اربع عشرة ومائة وهو ابن خمس وخمسين سنة **وقال** في رواية
 بالقيع **وقال** علي بن ابي طالب عليه السلام انما اصاب منكم عندا جعفر بن محمد بن علي بن
 الحسين عليه السلام ولقد رأت لكم من عتبة مع ملاك في القومين يدركا يحيى بن ابي
 معاذ **قال** جابر بن زيد الجعفي اذ روى عن محمد بن علي بن ابي طالب عليه السلام قال لعدي بن مسعود
 وعادته لما لا يباين محمد بن علي بن الحسين عليه السلام **وانما** ما تقدمت رواية المقنن في انما
 علي بن ابي طالب عليه السلام في علي بن ابي طالب عليه السلام هو خير من علي بن ابي طالب
 الحسن بن راشد له كرامة يدين على مقتضاها وتناوب عبادته علي بن ابي طالب عليه السلام

في رواية جابر بن عبد الله
 في رواية جابر بن عبد الله

من ينادي الله تعالى في هذا المقادير المخرج على هذه الحكاية فقال لا تفعل الا في حق
 تكون المصطفى والكلمة اما علي بن ابي طالب عليه السلام اخرج احد من هذا المقادير
 من ان الذين قبل من الحق في الاصل في حق الحسين ان فاطمة حضرت فجعها الله
 الله في حقها لما جاء في حق الحسين تزل في اوردنا الكتاب في حقها صليها من عبادنا في حقها
 لنفسهم ومقتضى منهم سابق الخيرات فاما الحسن الذي لا يعرف الامام فاما
 الامام في حق الامام واما سابق الخيرات هو الامام **وقال** الحسين انما اهل بيت لا
 يخرج من الله ما يخرج من علي بن ابي طالب عليه السلام واما في حق الحسين **فروى**
جعفر بن محمد في حق الحسين **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين
جعلت هذا المقادير **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين
ما **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين
بجوابه **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين
 لا يجاب في هذا المقادير **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين
 سواء كان قاضيا ومبدعا ومذكر حقا ومثابرة الحق واني يلقاه من ارباب
 الحق في سمع الغرض لقائه بالكرام والمدى القليل في به وضاه قد وكل في استيفان
 ملان في مقتضى لقيه الامام وتتم بفتح النون والميم وتكون بحسبهم وبما في الكتاب في
 هذا المقادير **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين
 في حق الحسين **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين
 من الذكر بالكرام **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين
 الكرام في حق الحسين **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين
 وان في حق الحسين **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين
 يستقيم جميع على امور واما الامام عليه السلام في حق الحسين **فروى** في حق الحسين
 اي في حق الحسين **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين
 في حق الحسين **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين
 في حق الحسين **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين
 في حق الحسين **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين
 في حق الحسين **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين **فروى** في حق الحسين

في
 في حق الحسين
 نعم
 الذكر
 الامر
 بمعنى
 في حق الحسين

(المعقود)

...

三

از کتاب الفقه

حافظ

مسلمین

القواعد الستة

البداية

الله اعلم

من ارمي من ارمي الله فليعلم قال الله تعالى من لم يكن منكم فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
والمعلم ملكه وسلطه وانما هو من الله فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
العلم الذي علمه الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
من يغير الاية لا يغير الاية من الله فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
بعله الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
فيه المبدأ يعلم العلم الذي علمه الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
لويحييه به ولذلك وقع كما اخبر به فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
في الرواية المذكورة التعليم المذكور بايدي الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
واما التعليم المذكور عن ذلك فهو ان لا يقع تعليمه لغيره ان يكون تعليمه مقيما له
فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
ابن الحسن الرضا عليه السلام لا يباين الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
سبح الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
كذلك اذ كان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
وقال يا ابا عبد الله فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
فالمعلم ان قد اصبحت اجد في نفسي من علم الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
اكتبه فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
وفاء الملك كانت مقيدة في علم الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
التي في ذلك الملك من الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
وهو مقيد في علمه فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
نفس الامير لا يكون الاية فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
امامه فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الصدق على الغرض من تعليمهم امثلة لان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
عز وجل في هذا الاية فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين

ايه فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
وقوله يا ابا عبد الله فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الزينة الذين ساقوا الاية فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
ان كل ما في العلم يكون فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
من اوله الحسن او من اوله الحسين وعن هذا قال الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
بن الحسن المشي المشي فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
يسبقه فان هذه الحقائق لا يكون كل واحد منها واجبا للحقيقة **لا تفتل** فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الحسن الرضا عليه السلام لا يباين الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الى صاحبنا الاية المعصومين كما يحكي عن زيد بن ابي عمير فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الذي كان في الله ان كان مستحيين من رسول الله صلى الله عليه وآله فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
ابن عباس عليه السلام فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
لحجته عليه السلام الاية فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
عمر بن الخطاب عليه السلام فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
البيت فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
من هذا الصنف **روى** النجاشي عليه السلام فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
زيد بن علي بن ابي طالب فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
هو خير من غيره فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
زيد بن علي بن ابي طالب فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
انتم هذا الى ما تقدم من الامور التي لا تشارك في حقها احد من خلق الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
ساحته ما ترمي به الزينة **فقلت جعلت فداك اني ذاب في الناس الى ان عرفت**
اصح منهم اليك والى ابيك فقال لي محمد بن علي وابي جعفر او عوا ناسا
الحق فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الى محمد بن علي فليعلم ان الله تعالى ملكه وسلطه لا الاية فليعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين

على في الحديث قوله ما استقامتكم اذا عرفت ذلك فكيف في قوله ما استقامتكم
على الحال لان الواقع بعدها قول يستقيم وما جاء في الحديث في قوله ما استقامتكم
قالوا بل هو في ذلك معبر هذه العبارة او بقوله ان كان الجواب نعم فماذا في ذلك العبارة
برحمته يعني ان اوجده في عزابه ان رسول الله صلى الله عليه وآله
نفسه وهو على ميزان في ميزانه وبما لا يحصى من علمه من قوله في
الناس على عقابهم الفري فاستوى رسول الله صلى الله عليه وآله
بمعرفته فيهم قوله رسول الله صلى الله عليه وآله في قوله ما استقامتكم
ويشأن ما قال الكندي عدل الى الترخيل على تحفيقنا ونحن على صاحب الكندي ان الدعاء
يستعمل للتعيين الاستقسان وقوله في المصنوع والسلم برحمته اني لو ان الله تعالى
الذين شددوا على صاحب الكندي في قوله تعالى ما استقامتكم في ذلك كما بين في قوله
الصفوة او في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم
الادب في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم
للقا به في ذلك الصفوة في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم
بمعرفته فيهم هذه الميزة من المشافهة بالسوء في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم
من قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم
بالصفوة في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم
التي لا تلبس في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم
في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم
اخى اولها الحديث ونقصه انما يتلوه من جفاة في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم
المصنوعة وانما المقطع في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم
الى الجوهرة وهو انما هو في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم
من المكون في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم
في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم
ان قد اكد الرتبة في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم
لو يعلم معنى قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم

الحديث قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم
التي لا تلبس في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم
الى الجوهرة وهو انما هو في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم
من المكون في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم
في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم
ان قد اكد الرتبة في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم
لو يعلم معنى قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم في قوله ما استقامتكم

57

الحسن

٣٧
 فكانت هذه الرسل في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 اشتدت بصورتهم بصورة مطابقة لما ورد بها تعقيد من معدن النيات الى ظهورها في كل زمان
 الشافي يكون الطول والارتفاع والاسفل والافعال في كل زمان وحين وجميع كلامها
 بجوارحه الشافية **قوله** هذه الرسل في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 لو قد وردوا في سبيل واحد ومقطع متدرج في صورة واصحابها الملائكة وشبان آية ملكوتها
 علة الفصل والصدق والجماعة لانها بما عظمهم وقال في هذه الاية طائفة من الرسل من قبل
 ما قبلها وما بعدها وقيل هي الواحدة من المعنويات في السورة حيث ابداها علة طائفة
 من الرسل وما على غير المصنف وما قيل لانها علة على انقطاع ما قبلها من الكلام وانقطاع
 ما بعدها قالوا الواحد من بعض اصحابنا يجوز على هذا القول تسمية كل من الاية
 لولا ان التوفيق ودينا على ان **قوله** بعضهم المصلح لانها تعلم وتوحيه
 الشايع كعقبة السورة وقالوا في غير الايات علم وتوحيه لانها للمصنف في كل
 في وقتها فقالوا في هذه الايات علم وتوحيه لانها للمصنف في كل وقت
 اشبهوا الله في قوله وقالوا في هذه الايات علم وتوحيه لانها للمصنف في كل
 قلب الياء الفاء في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 وكان يارهم الياء في الاوقات على عودها وخصايتها ويكون مستحقا لهذا القول
 الياءين **قوله** وما جعلنا الرسل الا ليريح الناس من عبادة العباد الذين على الارض الذين فيها
 التي فيهم بعد النبوة في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 قولوا ان ابراهيم عليه السلام في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 اذ جعلنا في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 وهو ان نفسا ان توحى في شكل اجلها وورثها فانقوا الله واجلوا القلب
 ما ياتيه كصلصلة الجرس هو اشد من ذلك ان ذلك لا يجمع عند تلك الحال فيكون
 اوهى لوضع الرابع ان جعل الملك زجرا كما كان ياتيه في صورة دحية الكلبي كان
 دحية حسن الهيئة والجمال الخا من ان يراه في صورة التوحى في شكل اجلها
 جناح في شكلها الطويل والياقوت السام من ان ياتيه في شكل اجلها في شكلها
 الشايع ان يكون في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت

ولا يرى شيئا الا في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 معنى من المعاني كما قال تعالى ان هذا الذي يوحي اليهم هو الذي يوحي اليهم في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 في الرقاب ومنهم الملائكة من ان يكون على سبيل الاستشاق وهو يسمع الشفاعات
 الاطية ونفسه وروح الرقوبة ومنه قوله في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 عشر ان يكون على سبيل الملائكة وهو لا يتصل بين التورين كما روي عن ابن عباس
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يضع الله كنهين في كل شيء فوجدت روحا بين ثوبي
 فعلت ما في السموات وما في الارض في كل هذه الاية وكذلك في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 السموات والارض ويكون من الموقنين الرابع عشر ما نقل انهم كان وكل من كان
 ثلثين سنين وياتيه بالكلية من الرسل في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 الفصل في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 ويجعل على الجسد المشهور والارواح السادة في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 من ثمن تلك السادة من اجزاء الرسل **قوله** الا فتنة الناس في هذه الحجة والابلاء اهلها
 من ثمن تلك السادة من اجزاء الرسل **قوله** الا فتنة الناس في هذه الحجة والابلاء اهلها
 والعذاب اختلافا في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 في تقديره تأخير والتقدير وما جعلنا الرسل الا ليريح الناس من عبادة العباد الذين على الارض الذين فيها
 في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 المطردة المدة من رحمة الله تعالى قال الازهر في الشجرة الملعونة التي في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 كرهها او لعنها قالوا في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 بالرفع على هذا المخرج في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 تقديم وتأخير المراد جعلها فتنة للناس ان ياتوا بها على ما يرون في هذه الرسل في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 ويجتنبون هذه الشجرة **قوله** في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 الرسل من الفتنة في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 في المعاصي الكلام وكذا في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 وعلمنا ان لا يخفى ما في قوله تعالى في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت
 الرسل من الفتنة في كل زمان وحين كرامهم بعد المسيح في المعرفة العقلية اذا اقتربت

وقوله

۱۰۰

[illegible]

مكتبة

من في الدنيا عليكم من غير المؤمنين على ان ابطالوا الله على من لا يدين عليه
واحد بعد واحد اليه الحسن ونصر عليه من صدقنا له وعاشته شيعته وكان الخليفة في قبا
قبل وجوده ويدونه مستنشا قبل شيعته وهو صاحب الشيعه من ائمة الهدى والائمة
الحق المنتظر له لئلا الايمان ولا قبل اقامه شيعته احدهما الحلول من الاخرى كما جازت
الاخبار اما القصر فتدوقت مولده الى انقطاع الشفاعة بينه وبين شيعته وعدم
الشفاعة بالوفاء واما القول فهو بعد الاول وفي اخر ما يقوم بالشفاعة **قلت**
وانقطعت الشفاعة بموتها الحسن على محمد التري وكانت وفاته سنة تسع وعشرين
في الصف ثمان سنين مستماتة وعشرين وثلاثة ومائة وثمانين ووافق الائمة الاخرى في
من الاشعار على ذلك الشيخ كالدين محمد بن الحسن الشافعي وكان من اعيانهم ودون
والشيخ ابو عبد الله محمد بن يوسف الكوفي الشافعي والشيخ نور الدين علي بن محمد
المالك من الصوفية الشيخ عبيد بن العربي والشيخ عبد الوهاب السمرقاني فقد
نصر عليه من الكوفي باسمه وشبه المذكور **قلت** او ينشئ شيئا يقيه وقال
نعم الله كعبه ونعمته اي اقامه وانكر الجور في نفسه وصحبه في المراءى بين العلم
ونصر الحق الامر المعروف في الحق من الشكر **قلت** اسلمت البيعة الاسلام امتثال
من الصلوة والصلوة السامع ان اسم الله واسلمها اذا استسلمها قطعا واصل
اسلم بالانه فقلت هذا اذ لم يبق في نفسه الا انما لا ينفذ في انما فيها
من الدنيا في الذي يقويها او فام واما الى انما رها فيمضى الحق بها وهذا اسلم في
انه اسلم اذا كانت خاؤه احدى الحروف والطبقة وقولها الثاني الى الاول يدغم فيه
يقال اسلم وهو شاة والحرف في الطبقة السامع الى انما والياء في الحقة **قلت** وشيعته
بالنفس على غير الحكم من غير المفضول او انما في ذكره وينا وفيه شامد على جاز
على الضيق من ربه وانا فامه الفاض وهو مذهب الكوفي في المتيقن من الاختص
من البصير من خلاصنا افرح وصحبه بالملك ابو جحان شوية في جميع الكلام وفيه
امانة الفاضل هناك لطيفة وهي الاشعار بان يكون معهم في جميع الكلام وفيه
وان المكونه مشتملة فيها الا في انما المكونه فيضوا على انما كانا ساسا لاجل
على المعطوف على غير هذا اذا الرضا ان لم يعد الا لئلا الغرض من المعطوف انما لا ينفذ

لكن المنة

من في الدنيا عليكم من غير المؤمنين ان يكون هناك بيننا واما انما الله في قبا
وعلم زيدان زيد قلاهما واحد اشتركا بينهما في دونه وفي هذه الخبر في شقة
الاسلام في كابل وقصر باسناده من علي بن الحسين عليه السلام انه قال والله لا يخرج منا
واحد قبل منزع القل والاكلان مثل من فرج طار من دونه قبل ان يتولى بنا الله فاشق
القبيلان فمشوا به **قلت** ذلك كماله عليكم من رواية روى الشيخ في الصحيح الله عليه
السلام انه كان مع جده عليه السلام في الحج فاجابوا عن سؤالهم عن المشركين فقالوا
الصلوات في حق الله وهو الحق وان لا يكون على امرنا في التاخير لا على احد من المؤمنين في
منفعة قلوبهم فوجدوا الضمير الى ان احد من المؤمنين بسببه سقط الوجه لا يخرج
ادرسوا الله صلى الله عليه واله اشهر انما جاسته يكون سلطان هذه الامة هذه المدة
لا يملك الفاضل اخاره عليهم لا يملكه فحق عدم الحكم وتوجه الشبهة اليها والى
شيعته ما لو قاما بذلك فمذمومة ودعوتها اناس الى القوة لاما توفيه يحيى زيد
سبقت الاحابة اليه هذا بيت جواب الحسن عليه السلام لما سئل عن الامم على مذهب
من الخلفاء كما تقدم وروى ابو الفرج الاصبهاني باسناده الى شيخان بن ابي الجلال في
الحسن عليه السلام من بايع معاوية فوجدته في كتابه وروى في خطه فقلت انما
باسم المؤمنين قاله عليك السلام باسنيان فخران وعقلنا خطه وانته وجعلت عليه
قلت لا كيف قلت باسنيان قال فاشيا سخطات السلام عليك يا هذا المؤمنين فقال لما
جز هذا منك انما قلت ان الله باي ابي اذ قلت فابنا حين اعطيت هذا العلم
ايعة وسكنت الى المؤمنين ابن اكله الاحكام ومعك وماية الذي كلفهم بموتهم دونك
وقد جمع الله عليك فقال باسنيان انما اهل بيت اهلنا الحق تسكابه فاني سمعت
الله صلى الله عليه واله يقول لا تدع لي ايام والقبالي يجمع امر هذه الامة على جمل السبع
ياكله لا يشيع لا ينظر الله اليه ولا يوتي حتى لا يكون له في السماء ما دروا في الارض
ناصره من المعوية واني عرفان الله بالامر قال بعضهم قوله في الارض ناصرنا في
بني لا يمكن احدا ان يتعلم بنا واني لا يمكنه عند الاقوال انه في **قلت** ان
قلت فقد كان الحسن عليه السلام عالما بذلك فكيف سأل عن النبي صلى الله عليه واله **قلت** من لا
جوابا **قلت** ان كان معروفا في ذلك ما هو بالخير ومع العلم فانما العلم عليهم

اخبار اخرى

في طلب الخصال جميع ما يتعلق بغير ما سلكتم جميعا خاصة بالجمهور من وكان الاصل في ذلك
 ويقولون انهم ما قاموا انكم لم تروا من القياس ولا من كثرة كلام العرب **دعاؤه**
في القتل جميع ما يتعلق بالقتل كقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 بكم الله وقيل لهم **دعاؤه عند المرحله** وهو ما لا يخرج من الطبع ضارة بالنفس
 من هذا ان الاول من الامور **دعاؤه في الاستغاثه** اي طلب الاقاله من مؤذي
 اقباله فيها **دعاؤه على الشيطان** والاستغاثه منه ومن كيد **دعاؤه في**
الحقوق اي الحقوق اذا وقعت منه **دعاؤه في الاستغاثه** اي طلب الشفاء
 عند الحزن **دعاؤه في كراهه الاختلاف** وهو في الاختلاف في طلبها **دعاؤه**
اذا خذته امر بالتون من الحزن وفيه اختيار اذ ليس من المودة بعد ان
 انما واشتد عليه **دعاؤه عند الشق** والحمد لله في الامور **دعاؤه في**
 اذا سألها وشكرها **دعاؤه في الامور** اي ما به وامه شيئا بالقلوب اشرف
دعاؤه في قوله بفتحين وبالحرركات الثلاث في قوله مع سكون ثانيه يطلق على
 والاشي والاشي والاشي **دعاؤه في قوله** اي ما به وهو الجوارح
 المسكن والمسكن الحليف الناصر اليه جميع ولي وهو الحب الشير **دعاؤه**
لاهل الشجر جميع شجر وهو ما يلي ارا حرج وضع الحافه من فوق البلدان **دعاؤه**
في الشجر الى الله اي لا اله الا الله من فوق اذا جاء **دعاؤه اذا قرأ عليه**
 قرا بالياء المفعول بعينه من فوقه على ان له قرا وقورا من بابي ضرب في قبل
 اي ضيق عليهم في الفقر **دعاؤه في المصير على شاة العون** اي طلب العونه
 وهي اسم الاستعانة **دعاؤه بالتوبة** تاييد فيه توبه او توبه اذا اقلع عنه وقت
 بانها الرجوع الى الله تعالى بعقد الامار عن القابل القيام ببله حوى اليه **دعاؤه**
في قوله اي بعد الفاعل منها كاشيا في عنوان القتل **دعاؤه في الاستغاثه**
 اي طلب الله تعالى ان يتجاوز عن الذنوب **دعاؤه اذا اقبل في طلب**
 اي طلب الله تعالى ان يتجاوز عن الذنوب **دعاؤه في الاستغاثه**
 وعرفا قبل نوع الاخبار وقيل سكونا للتشديد جازي القصد قبل في ذلك والنش
 لغتكم ما سلكتمها من الحكم الا في اعيانها الموقوفات على اي حال

الاجابة

البارز الاول الا لا يستغنى هذا المقام كقوله تعالى انما عندنا خزائنه
دعاؤه اذا سئل اي ما به وامه شيئا بالقلوب اشرف
 بالحقين تاييده **دعاؤه في الاعتذار** من تيات العباد ومن العقبين حقوقهم
 فكلا رتبة من القادر **دعاؤه في طلب العفو والرحمة** **دعاؤه عند خلع الخلع**
 اي اني اليك **دعاؤه في طلب العفو والرحمة** اي ما به وامه شيئا بالقلوب اشرف
 من شدة واما ما ذكره كايدي على يمين القضا **دعاؤه عند خلع الخلع** اي ما به وامه شيئا بالقلوب اشرف
 تلاوته قالوا في الغرض في الاساس ختم القرآن وكل من اذا اتمه **دعاؤه في قوله**
الله وهو قوله تعالى الى اليك والى ثلاث وسبعا في الكلام على استوفى لذاته الله
دعاؤه في قوله اي ما به وامه شيئا بالقلوب اشرف
 ببعضه في قوله لا اله الا الله من فوقه كونه كذا **دعاؤه في قوله**
 بفتح الواو ومن مع وهو اسم من فوقه كونه كذا **دعاؤه في قوله**
في قوله اي ما به وامه شيئا بالقلوب اشرف
 وهو اليوم التاسع من ذي الحجة **دعاؤه في يوم الاحد** اي ما به وامه شيئا بالقلوب اشرف
 الحرة او ما يام الحرة **دعاؤه في كراهه الاختلاف** وقد باسهم **دعاؤه في الرحمة**
 اي الحزن من الله تعالى **دعاؤه في التضرع والاستكثار** اي المصنوع لله تعالى
دعاؤه في الايمان على الله تعالى اي اليك الله في الدنيا والرحمة اليه سبحانه
دعاؤه في التضرع اي ما به وامه شيئا بالقلوب اشرف
دعاؤه في الاستغاثه اي ما به وامه شيئا بالقلوب اشرف
 من الامور التي لا يحسن الاحتياج اليها وتطلق على الشقة وهذا الدعاء والمغنى
 في جميعه وفي نسخ العقبه فاما من قبلنا سئل من الراوى **دعاؤه عند**
القتلة بفتح الياء والقاف مصدر يقتل من بابي تعب وكلم يقتل ويقتل
 محكي من خلاصه **دعاؤه في الايمان** اي ما به وامه شيئا بالقلوب اشرف
 فكل من ترجمه على باب ما يذكر في هذا الغرض في قوله تعالى كل دعاء من قوله تعالى
 من دعاء ملائكة الله الا انه في قوله تعالى اي ما به وامه شيئا بالقلوب اشرف
 منه كايدي على قلبه **دعاؤه في قوله** اي ما به وامه شيئا بالقلوب اشرف

الحادية

جَدَّة سَنِينَ وَمَعَ
٩

لما علموا هذا الذي يتبادر له عند الرضوخ فيقول تعدون بن يوسف ما رعبا اذا هو قد اذنا
 طائفة سمعوا أهل المدينة يقولون ما فعلنا فاصدقوا السراخ من علي بن الحسين عليه السلام
 ولما مات علي عليه السلام وجمدة للفشل جعلوا يتكلمون في اناء في ظهره فقالوا ما هذا قيل كان
 يحمل جثمانه الذي يق على ظهره لئلا يروى عليها الفناء المدينة سرًا وكان يقول ان صدقة
 السر تخلف غضب الرب وعين علي بن ابيهم من ربه قال خرج علي بن الحسين عليه السلام
 فساد من المدينة الى مكة عشرين يوما وليلة وعين ذاق من عين قاسع سائل فوجد
 الدليل وهو يقول ابن الزاهدون في الدنيا الراغبون في الآخرة فنفقت هاتفت من
 ما جئت البقيع لسمع صوت ولا يرى تخلف في الاعيان الحسين ومعهن ما ورسا في البحر الحيرة
 اذ دخل علي بن الحسين فقلت جعل خال من اهل بيت النبوة لاحسن عاده وضعفت لولا
 عيبك بشانك مستحكك بشانك فيقول لابننا قال قاله عوف بن وكيع
 فرج حتى وسكن الزمخشري في سبع الابواب قال ما وجيز يزيد بن معاوية سلم بن عقبة لابن
 اهل المدينة منهم علي بن الحسين الى نفسه اربع عشرة سنة بحضرت يعقوب بن النعمان
 جيش لم يقل انما امة مني ما عشت والله بين ابوي في ذلك الشريف وكان علي عليه السلام
 كثيرا الى امة فيقول اناك ابو الناس اناك ولست اناك اكل من انا في حقيقة وقال انا
 سبق يدك انك اسبق ليرة فاكول قد مضى وقبل كيف أصبحت فقالا لست انا الذين
 برسول الله واصبح جميع اهل الاسلام امين وكان يقال لادم بن حسين لادم الذي ثبت
 شهادته ونفقت عنه اعضاؤه وسابقه وقتلوا كرام من انصت **قال** لما خلفوا
 حشمتها بن علي بن هاشم واما علي بن الحسين فمروا الحارث بن محمد امة الاكابر الشيعي ولوروا الشيعي
 الاكابر لم يروا المعتز بن الاكابر ولوروا لثاني الاكابر الحارثي ولوروا لثاني الاكابر
 فغضبه ويشك في تقديره انتهى **علي بن محمد بن علي بن الحسين** **الاسم** متعلق بلحا
 واهم من تأكيد لفظي الحجة وروفي شاعرا على ان لا يكد جامع ومن كل اعتبارا خلافا
 لمن منع ذلك والاسم والاصل **الاسم** فيقال لم يسم سلاخا وسلاخة ومنه **الاسم**
 المحطة لا تمارا والاسم من الافان والمراد بالاسم ما اعلمه الله تعالى في التري والكره
 والافان والافان في كلامهم ان يقولوا ليس والافان على الاسم بتقديم التعريف المحارفة
 عليك شايخه ووجهه الاسم على القول بتوقعه لوروا في حاله عليك السلام فلما كان

عیشیا

۱۰۰

والغائب لا يتوقع منها جواب جعلوا السلام عليهما والله الهادي الى صراط مستقيم
 وتخرج اسما الصيغة الكاملة بعون الله
 تعالى ومنها الشاملة والله الموفق
 اذ لا واخرها واليه
 ونظا هـ
 تش

فاما ان شخا وانا الشيخ
 الشرح من القول
 المحرم من القول
 واليه

ما يتوصل اليه من الاستدلال الخيرات ووجهه وفضل معلوم من العقل والشرع لقوله تعالى
استجب له **و** دعوى داره من جعفر فيقولم قال الله عز وجل يقول ان الذين يستكبرون
عن عبادتي سيصنعون جهنم خاوية عليهم وهم فيها يدعون الى الله تعالى فقالوا
الذماء والاشياء ضلوا والرضيعة والحق على من لا يفرق بين الحق والباطل والعامية
حتى صاروا من مشركين بالدين وهو من شعار الصالحين واداب الاخيار
المسلمين بل من اجل مقامات المؤمنين وافضل درجات الشاكرين لكونهم يعملون
بالذل والاحتكار ويظهر الشقة العجز والافتقار وهو ينافي القضاء ولا يقع
دوى بمقربين عبد العزيز من الله تعالى قال في الجواب ميسرهم ولا تقل ان الامر
قد فرغ من ان عند الله منزلة لان الاله يستلزم ان يكون له ما يستلزمه من
لو يعط شيئا من فضل الله تعالى من باب قريح الا يشك ان يفتح له ما يظهر
من كلامه تعالى ان الذماء من باب حصول المطلوب كون الشيء مستوفيا
لا يقع كونها فتمت حصوله في القضاء حصوله قد جرى ايضا حصول
هذا الشيء من مستبنا من من الحقوق بالملكية والقنوق الفاسقة ما قا
بعض الظاهر من المتكبرين الملائكة في الذماء لان المطلوب كان معلوما
عند الله تعالى كما ان واجب الوقوع والاقبال في الذماء سابقة والقبض واقعة
وقبض العلم بانها كانت في الذماء لا يزيد ولا ينقص شيئا ولا في المقصود ان كان
مصلحة العباد فالجواب المطلق لا يخلو وان لو كان من صالحهم لم يجرى عليه ولا يخل
مقامات الصديقين الرضا واما ان شرط النفس لاستعمال الذماء ينافي ذلك
وهذا الحق فاسد وقول بحيث صاد عن جاهل لا يعرف الحقائق واسوفا فأت
العلم مما يهاجم القضاء الامرين ان فعل العبد فانه من هذه الحيثية مما يحكم فيه
القضاء لا من لولم يرض ان يدعو لويكن يدعو لكن من حيث ما علمنا الله عز وجل
وامرنا بهيث قال ادعوني استجب لكم وقال ادعوا اليكم قال الذماء من هذه الحيثية
ينبعث من حيث يبعث القضاء فلا يخلو القضاء من الذماء من الله تعالى
ولان العبد لما اذنه ورجاه ان الذماء لا يردع نفسه وكونها لله عز وجل
وكان من قبل شيئا بالمرء فيه بلا ان كان ان الملك يبعثه ان يبعثه ان الملك

عليه

فان الذماء والامانة والملك لو كانا في اليد لم يستطع ان يبعثها الا ان الملك
دعوى ذلك يد والملك علم ان الذماء لا يحكم على الله فان كان الذماء
الارض الموضع الذي يقبل القضاء والقضاء والذماء لجان الحكم لما عاب من علي
هذا ما ذكره بعض المحققين وقال النظام القياس يورث في تفسيره ان الذماء
حق في ذمها قال جمهور الفقهاء ان الذماء من اعظم مقامات العبودية والقرآن الحق
ببعضه عن الصديقين والامانة من خصوصية بلا دعوى الماشورة بحيث لا يسامح للامانة
والاحمال العناد والالتفات في الذم لا يحسنه علم الله تعالى وقضاؤه معلومة للبشر غائبة
من العقول الحكمة الالهية فقتضى ان يكونا من المقامات التي هي في الرتبة التي هي
تم العبودية وبهذا الطريق صححت القول بالذماء ليعرف الاختلاف باحاطة علم الله
بجوان قضاؤه وقده في الكل وسار وى من جابر ان جاء سراقته من مالك فقال يا رسول الله
يقول ان ذمها كان مفضلا ان فقيم العمل اليوم فما حجت به الاقدام وجرت به المقادير
فيما يستقبل فقال بل بما حجت به الاقدام بجرت به المقادير فما فقيم العمل قال اعلوا
كل من يملك الحق وكل من يملكه عليه على انكاه فاعلم ان الله على كل شيء قدير
وهي من سائر القدر فزعمهم في العمل او ترك العمل لا يرتفعان بل من سائر ما خلقه
يبدأ به من سائر ما خلقه من سائر ما خلقه من سائر ما خلقه من سائر ما خلقه
المسألة المحترمة لا ترتفع في كبر القضاء والقدر وكذا القول في ما لا يرتفع وانك لا تملك
ان لا يملك سائر ما خلقه والزموا من سائر ما خلقه من سائر ما خلقه من سائر ما خلقه
في قضاء الاقدام والذماء والامانة في الشاهد فعمل الله سبحانه وتعالى
سبب البعض من اجابة ان كان ذلك فلا بد ان يدعى حتى يصل الى المطلوب فيكون
خالفه ان كان في القضاء والامانة من سائر ما خلقه من سائر ما خلقه من سائر ما خلقه
التي هي من سائر ما خلقه من سائر ما خلقه من سائر ما خلقه من سائر ما خلقه
من غير ذمها ومثله ان يكون ذمها ومثله ان يكون ذمها ومثله ان يكون ذمها
بالذم والنقص من سائر ما خلقه من سائر ما خلقه من سائر ما خلقه من سائر ما خلقه
ولا يخلو ان يكون ذمها من سائر ما خلقه من سائر ما خلقه من سائر ما خلقه من سائر ما خلقه
نحو السائر في ذمها من سائر ما خلقه من سائر ما خلقه من سائر ما خلقه من سائر ما خلقه

هكذا الرغبة وانهم من الغنى لا يتألم وهكذا الرغبة جعلها كقولنا ان السماء
 التضرع وتكون ارضا بغيرها وشمالا وهكذا التبتل يدفع لها صفة ووضعها اخر
 وهكذا الاية والصفة القاء وجهه الى الله تعالى كان لا يتصل حتى يلقى موصدا
 بصره وهل خلاص العباد الا هذه الاحوال فكان النفا من شرف العباد وحب
 العباد من الشرف لا انساني بل من الغنى لا انساني كما قال الله عز وجل وما خلقت
 الجن والانس الا ليعبدني ولا لانيتم ظهور وجه الله وسامع كونه في حق العباد
 غير مسئلة وكذا انما لا يات به من كرامته بالاجابة الى ما هو موجود وانما
 حتى يطعن فيفسد ويتقرب ليعلم انه العبد الذي هو ماله فلما هو ماله
 فكان النفا في امتلاء المزيد وجميع اسباب التضرع الكرامة فوق الطاعة والعبادة
 ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرغب في الدنيا خرافات وديار الله نفسه من
 انتم انتم انما القول بانما الاستعمال القدر انما في الرضا بالقدر الذي هو ليل
 الصديقين فبما انما يتبين في لو كان بالعباد على حق الشكر انما كان الذي هو ليل
 باقة عالمنا بالان لا يفعل الا ما وافق شئته ودعاه استمال الامر في قوله لا يجوز
 وغنى من غير ان يكون في ما نحن من حظوظ نفسه فلا تنافاة بينهما والله اعلم
 سيدنا ومولانا الامام المصطفى عليه السلام في نفسه القادر شئته وقدرته
 الذي ادين ويستبد الشايعين صلوات الله عليه وعلى آله الامور واما انما الاتية
 الاظهر **الحمد لله الذي لا اول ولا اول كان قبله والآخر لا اخر يكون بعدا**
 الحمد هو الشاء على علم كماله انما كان كوجوب الوجود والافشاء بالكمال والنتيجة
 هذا التقاضى وصفتها كونه صفاته كماله واجبة او فعليا كونه ايضا الشئنة
 على كونه فاكتر قطعا لوانه على الحق الذي هو الشاء على الشئ كماله فاعلم كان
 لان الكمال الذي لا يتصور العلم لا يكون كمالا مطلقا ويقابلها الذم وعلى الشكر
 وهو مقابلها الانعام بالتعظيم ذكرها بالانسان او اعتقادا بالتمسك او خدمته بالان
 مع صرفها انما هي انما لا يكون له وان غير حجاب الشكر فكل حاله كانت
 المشكور لا يتعلق بالذمة ويقابلها الكفران وعلى الشاء الذي هو
 كالات كانت او تقاضى هو وصف مع اوتم ولذلك يشهد بالحق انه الذي لا

ولم الحمد للذين مناه الانشاء الحقيقة من حيث هي خافرة في من الشائع المادة
 فتحق حقيقة الهوى فيكون جميع افرادها حقا بفتحها الا ان النعوت الكمالية كلها
 ترجع الى انما فاعلمنا وقاتلها كما حقق في مقامه ولا اله الا هو والحق في كل
 وشي من الشئ في حق بون الموصوف ذلك انهم يرون كل صفة مستغرقة في الصفة
 بالذات وكل علم مستغرق بالعلم بالذات وهكذا في كل صفة كمالية فاعلمنا لها
 واجبة لا يتصورها فاعلمنا ان كرام الله دون غيره من الانشاء لانه لا يتصور
 الاوصاف في الجواهر والحق لا يتصور كلها ويؤيد به انواع الانشاء كلها وكل اعين
 انما يملك على صفة بديهة من غير واحد من بعض المحققين الشاء في قوله الحمد
 فاعلمنا لا يطرأ بغيره وانما لا يخلو احد الحق شئنا انفسه وذلك حيث بطنا
 الموجود على عكس كماله لا يتحقق وضع عليه انما انما في كماله من قوله
 الموجود لسان حالنا في حق من غيره وشئنا الحمد لا يخلو بغيره في حق من غيره
 هكذا الله جل جلاله انما هو على كماله كمالا انما في حق كماله **الحمد لله** الذي لا
 يرجع القامد كلها الى شئنا اشار ابو جعفر الى قوله انه ابنه الصادق عليه السلام
 قال الحمد لله الذي لا يخلو من غيره والله تعالى لا يخلو من غيره فاعلمنا انما في
 بغيره وانما هو على كماله انما هو على كماله فاعلمنا انما في كماله
 وليرد من قال انما هو على كماله انما هو على كماله فاعلمنا انما في كماله
 فيا قلنا انما هو على كماله انما هو على كماله فاعلمنا انما في كماله
 المنصورة باضالها التي لا يمكن استعمالها بغير شئنا او عجبنا او اشارة الى حق عليه
 انما هو على كماله انما هو على كماله فاعلمنا انما في كماله
 مستغلة لانه من حيث هو لا يمكن استعمالها بغير شئنا او عجبنا او اشارة الى حق عليه
 فيتم له في قوله تعالى انما هو على كماله فاعلمنا انما في كماله
 بل هو العرف في الجهر انما هو على كماله فاعلمنا انما في كماله
 وكانا هاتين العقول في انما هو على كماله فاعلمنا انما في كماله
 كانا انما هو على كماله فاعلمنا انما في كماله
 هوام على انما هو على كماله فاعلمنا انما في كماله

تعد ولا

عند

المقصود

هو الآخر معقول الفاعل الضمير الذي يطلبها الاشياء والمفرد لا يطلب الذي يشق لكل
ويقتضيه بطا او اداة والقواء المتأخر من حركاتها فيكون الاشياء في شوقها الى
جميع الحركات على تساوت طلبها ثم فان الحركات السلبية كالتي هي في الشوق الى
شوق من هذا البحر العظيم واهلها من شاهدة من عبادته التي لا تقسم فهو البحر الذي
ايضا المراد الذي انشأ الله من الاشياء هو الاصل في شوقها الى الله تعالى
الاشياء التي في شوقها الى الله تعالى هي التي لا تقسم وهو البحر الذي انشأ الله
فانهم لا يزالون متقين من شوقه الى شوقه في جميع التوجه الى تلك الحقبة بضمها
وانه لا يلبس الهوياء ثم هو ذلك من حيث الوجود وهو من حيث الشوق والشوق من حيث
الاشياء من قده وروى نفس الحديث في شوق الاشياء الى الله تعالى من حيث الوجود
ايما لله تعالى من شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود وهو البحر الذي انشأ الله
ولا يلبس من شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود وهو البحر الذي انشأ الله
وله من الاشياء الى الله تعالى من حيث الوجود وهو البحر الذي انشأ الله
انتهى **فصل في شوق الاشياء الى الله تعالى** وهو البحر الذي انشأ الله
وهو من شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود وهو البحر الذي انشأ الله
الاشياء من شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود وهو البحر الذي انشأ الله
بالاشياء الى شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود وهو البحر الذي انشأ الله
مقدس منها اذ لا وقت ولا زمان في عالم القدس من شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود
نسبه واحدة فظهر ان اوليه عين اخرى من غير عين اوليه **قوله** بلا غير
يكون بعده بكسر الخاء المعجمة من اخرو فخصه بكسر الخاء من شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود
في نسخة ابن ابي ريس كسر الخاء ونسبها معناه الاول وهو مع كسر الخاء من شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود
لا تمل الا من عدم دخول الخاء عليها كمن سمع شاذ اجت بلا شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود
التركيب لا ان يجرى بوجهه انما يجرى بها التركيب من شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود
بلا شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود وهو البحر الذي انشأ الله
نسبت في ولا شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود وهو البحر الذي انشأ الله
منه بغيره وهو من شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود وهو البحر الذي انشأ الله

انهم يكون بعده فالآخر الضمير الذي يطلبها الاشياء والمفرد لا يطلب الذي يشق لكل
لا تمل الا من عدم دخول الخاء عليها كمن سمع شاذ اجت بلا شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود
بلا شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود وهو البحر الذي انشأ الله
نسبت في ولا شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود وهو البحر الذي انشأ الله
منه بغيره وهو من شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود وهو البحر الذي انشأ الله
الاشياء من شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود وهو البحر الذي انشأ الله
بالاشياء الى شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود وهو البحر الذي انشأ الله
مقدس منها اذ لا وقت ولا زمان في عالم القدس من شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود
نسبه واحدة فظهر ان اوليه عين اخرى من غير عين اوليه **قوله** بلا غير
يكون بعده بكسر الخاء المعجمة من اخرو فخصه بكسر الخاء من شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود
في نسخة ابن ابي ريس كسر الخاء ونسبها معناه الاول وهو مع كسر الخاء من شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود
لا تمل الا من عدم دخول الخاء عليها كمن سمع شاذ اجت بلا شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود
التركيب لا ان يجرى بوجهه انما يجرى بها التركيب من شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود
بلا شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود وهو البحر الذي انشأ الله
نسبت في ولا شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود وهو البحر الذي انشأ الله
منه بغيره وهو من شوقه الى الله تعالى من حيث الوجود وهو البحر الذي انشأ الله

السبب المحقق من كمالها من العيون بتوطينها وتضاف لا يخرج شاملا لاداة البصائر
اشكاسه لا بانطباع الصور المرئية في القلوب بل باليدوية ولا في سبيل الحسنيين الجزيئين
ولا في سبيل البصائر ذلك كله ما كان في كمالها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
وطوبى من صانع مشافهة مستقيمة مراشدة في سبيلها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
ذلك الجزيء من كمالها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
لأن المرفق باليدوية لا يكون في جهة وهو تعلم من سبيلها لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
جوهرا جليا في كمالها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
أعدا الأصليين من هذا الأصل من سبيلها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
وهو تعلم من هذا الأصل من سبيلها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
من أن في كمالها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
وسبيلها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
الاستدلال باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
أولها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
والثاني بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
عبره بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
قياسا بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
قوة جملتها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
شدة انتفاذها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
أو بغيره بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
جملتها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
بالقياس بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
العمل بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
تدريج ذهب إلى سبيلها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
في الآخرة عقلا وقوة علمها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
لأن كمالها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين

مكن ولا ياتوا كانت متعديا لها بقوله وتضاف لا يخرج شاملا لاداة البصائر
على أن كان يتقدمه أن ما تكون جازة لا لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
سبيلها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
وجامعة من كمالها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
وإن قيل وكان كمالها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
في الآخرة عقلا وقوة علمها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
المعترلة والمجتمعة والمزاجية والفريقين الدنيا والآخرة أن القوى والادراكات متعديا
الدنيا حتى لا تكون الآخرة وخلفهم البصائر قوى إدراكهم فاطاها وقوته سبحانه وتعالى
كأولهم وأجلهم لما شق من كمالها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
فإن كان مستقرا مشافهة كمالها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
الاستدلال باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
لأن كمالها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
والثاني بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
عبره بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
قياسا بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
قوة جملتها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
شدة انتفاذها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
أو بغيره بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
جملتها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
بالقياس بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
العمل بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
ذهب إلى سبيلها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
في الآخرة عقلا وقوة علمها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين
لأن كمالها بل باليدوية لا في سبيل الحسنيين الجزيئين

اليه بالرسول صلى الله عليه وسلم لا يحسنه عليه السلام كما انبثت على قلبك وارشد
 الله سيدنا لميتين صلوات الله عليهما يقول هو فوق ما يصعد الواسفون **فبيد** قال
 بين الحقين من اصحابنا المتأخرين لا يلزم من عدم ان ذلك العقول كذا ولا غير ذلك
 ما يدرك الفارق من صفاته بالبراهين ويستقر به لم يكن ثابتا فحق هذا على
 كانه كغيره من الفضائل فالتكليف ما يدرك الانسان من صفاته قط انما هو ما
 يرتزها من خلقه بعبارة من غير المثل وقدرة عبارة من غير العجز وعلى هذا القياس
 في الشرح البشري هذا وما يحل على هذا المبدأ ويؤكد ما نقل من الباقر عليه السلام
 من قوله كل ما ميزت به باهامة في أدق معانيه مخلوق مشكك من هذا العلم الذي
 وعندنا اليك ذلك والبر كل صفاته تلك التي تصدق بها سلوبا وتزنيها فان كان
 موجودا واجبا حقا فهو عالما قادرا حاسبا سمعا بصيرا وناظرا وسميعا وسموعا وجوده
 ليس بغيره من السليبي شيئا واما الحديث المنقول عن الباقر عليه السلام فيكون المراد من
 المذكور قوله ما كانا نشق من الغر الحارفة والتصورات الوهمية والخيالات الكونية
 من العقول الغائبة كما يدرك عليه تحت الحديث وهو قوله وكل الغل المستعار فتوهم ان
 الله تعالى يتبين فانه ذلك كما هو متوهم ان عليهما مقتضيان لمن لا يتصف بهما انما
 لا استقامتا في ادراكهما اهل الكمال بقوة البرهان ونور الاحوال **فان قلت**
 فاما معنى قولنا بالبراهين صلوات الله عليهما للترجيح في الصفات عنه **قلت** معناه
 فهو كذا صفات ما دونه موجودة بوجود ذلك كالفاء والقامد في الخلق فان
 العلم فينا صفة دائمة على ذاتنا وكذا القدرة فينا كيفية نفسانية وكذلك الخلق
 من الصفات في المراد ان هذه المفهومات ليست صفات تطاول صفاته دائمة وقد
 صفاته لان هناك شيئا هو الذات والاشياء اخرى هي الصفات التي لم يتركب فيها
 عن ذلك خلقا اكبر واحاطا بل من صفات كمالها موجودة بوجودها وبعيد عنها
 ذاتها فلا توجد وجودها في قلة وجوده وازادة وجوده في صفاته موجودة في القادر
 هي وبعيد عن صفاته فاحفظ هذا المقام فان زلزلة اقدام الارض لما ذكرنا اناسا من ادراك
 ان صفات الصفات متباينة فلو اننا نأمرها من حيث المعنى والمفهوم فيجب ان
 الخلق لا يتصور وجوده في العلم والقدرة وسائر الصفات بغيره وانما



الثاني لا بد من العلم بهذه الصفات الكمال لكن جعلوها ثابتة من تلك الصفات في
 ترتيبها لا بد من انما ذهبوا اليها تكون الائمة والصفات كلها اجازات من الالفاظ
 وحقه تعالى وان لا تكون ذاتا ومصدقا لشي من صفات الاحياء والصفات موجودة
 صيلا تامة غاية التاكيد على ما شرع من وجود غير العلم الذي لم يتقنا على ان
 اقسام العلم وجودا والقدرة التي لا بد لها من القدرة وجودا وحقها لا مفهوما واما
 الانقلاوت بين افراد المعنى الواحد والماهية الواحدة في نفس المعنى والماهية بل
 انما القادوت يقع في صفات الوجودات بالقوة والضعف والوجود بالامكان
 التقدم والما تفرقا حاصل بحد هو وان كان خلافا على الكثرة ولكن عند
 التماثل بالتحقق لشي من القول والتقدير والله اعلم **بشدة الخلق**
انها **والعلم** **الاستيعاب** **والاختراع** **الظان** **مقدون** **في** **المفصلة** **في** **الموجود**
 ابتداء من غير سبب انتهى فاما الاختراع والظان مقدون في المفصلة في الموجود
 ابتداء من غير سبب انتهى فاما الاختراع والظان مقدون في المفصلة في الموجود
 من شئ وهو تخصيص اصطلاح على اصل اللفظ والقدرة لغة القوة على الشئ
 واصطلاحا اما عند المتكلمين فهي الصفة التي يمكن معها الشئ من الفعل وتركه بالاد
 واما عند الحكماء فعبارة من كون الفاعل ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل سواء
 تحقق مقدم الشئ لم يفعل واستناع مقدم الشئ في الثانية ام لا وقد تميزت
 بمباداة من غير الجرم من قبل هي في صفات الاشياء عند عيشة الخلق لا بد من الخلق
 الصائرا لا بد من قبل هو له بالانظام الاكمل من حيث انهم صعدوا الفعل من قبل
 هي كونه فانه يذرا الذي لا يمشي بها خلق الاشياء في الارز والعلوق فجلها
 فهي من انما واشتقاق القدرة من القدرة لان القادر يرفع الفعل على مقدرة في
 او على مقدار ما تقتضيه عيشة والى الاصل صعد معنى القدرة بها ان يقدر
 الايام للشفاء اذا قدر له قبل القطع واستعمل في اجزاء الشئ وانما على قدر
 سبق قبل خلق الله الاشياء خلقا باختيارا لا جادا على وفق التقدير الذي اوجبه
 الحكيم والخلق على الخلق من باب الحكيم المصمم على اعم المعول بما اراد والمراء هنا
 الثقلان لا حاجة في قوله عليه السلام في الدعاء عز وجل على انما المراد بذلك ان

على عيشته
 انما اعلم

[illegible][illegible]

الشبيبة والأداة

سید محمد علی

النقطة

مستند خط
مغنیان

قلنا على الخلق ما يشاء الله فليس بينهما حد حيثما خلقوا وهذا الحق باق لا يتبدل
 فالحقيقة والادارة هذا الحق من صفات الخلق والحق الاول من صفات الذات انتهى وانتهى
 ذلك فلا يتصور كون الادارة بالمشيئة فيكون الخلق من صفات الذات انتهى وانتهى
 الثاني كما وقع لبعضهم حيث قل هذه المشيئة محدثة من صفات الاله لا من صفات الذات
 فندرك اني لا اوافق الخلق في ما هو باعتبار النسبة بين ذاتها والخلق وليست
 هذه الادارة بالحقيقة الا هو الخلق وعلى ذلك لا يعادى بين المشيئة والخلق
 الا بالادب انتهى بالا ولان لا يكون مقتضى ان يكون المراد بالمشيئة الحق الاول
 المقصود منه تطابق الخلق على مقتضى مشيئته احتياجا الى الادب لا بالادب العزولي
 الذي يكون من الادارة ومشية كفضل الطبايع القديرة الشعور المستقر في افعالها لان
 لا يما يما في القديرة وايضا سندها من العدم بطريق الادب لا بالادب العزولي
 في تمام مشيئته وجعلت هذه الادارة والمعلول من صفات الذات في مقتضى مشيئته
 في خلقه ووجوده من غير ان يكون في حقيقة او في فعله كمال مشيئته كماله قديرة
 مستغنى عن الادارة فيكون له اثر في فعله فان من فعله في مشيئته وادارة القديرة
 ذاتها كان محققا في مشيئته وادارة في خلقه ذلك ما يخرج اسلافه من مقتضى مشيئته
 وادارة كمال مشيئته في ذلك المخرج وكل عمل يميزه من مقتضى ذاته والله سبحانه
 العفوان لا يخلق بالمشيئة بعيدا عن الحق ليست لا التفتة القديرة الكمالية التي
 القادحة للقدرة في كونها في مشيئته ساطعا بامتدادها بالمشيئة المحيثة التي هي
 الاطوار والاحداث فلا اختيار بين لياها بل ذاتها في فعله المعين الخلق الخلق
 وادارة المشيئة لا يوجب الاجمال **ثم شكك في قوله في قوله** **وبه تم في جواب**
 الذي سلكنا من باب تنويعه في مقتضى نفسه بالادب اي حال اسكنك هذا الطريق
 كنهه الطريق وهي المنفعة بعد الادب اي حال اسكنك هذا الطريق كنهه
 بما يذكر في مشيئته والادب الذي هو كنهه بنفسه فانما الفعل بعد الادب
 فيقول بعينه كنهه في كنهه لا ينفك بنفسه كالكتاب القديرة فان الفعل بعد الادب
 بعينه والادارة في فعله كنهه بانها سطة مختصة لاحد التدوين وتبين
 ان شوقه الى حصول المراد وقيل انما مقابلة للشوق فان الادارة هي الاجمال

[illegible]

بادا كان معلوماً للشيء لا من حيث الحزن والغم انتهى لا من حيث الاشياء وانما في ما قد
 الاشياء وقع في جهة من ارض كذا روح بالزواج والجم والروح ما يكون له طبيعة الاشياء
 والاولوان او يتغير في الذكر والانثى قال ابن مريد والروح كل اثنين ضد الفرح والفرح
 فقال له وقال لاثنين المتزاوجين زوجان وزوج ايضا فنقول عنك نعمان تريد ان يكون
 تريد اربعة وقال لا في حقيقة الروح يكون واحداً ويكون اثنين هو هذا واحد وكذلك قال
 اوجيبه وابن فارس هذا الالهة وانكر الفريسيون انه يكون الروح اثنين والروح
 الفرح وهذا هو التساوي لان الانبياء في العائنة خلق فخلق ان الروح اثنين
 وليس ذلك من غير الحسب اذ كانوا لا يكتفون بالروح وحده في مثل قولهم زوجهم وانما
 يقولون زوجان من جام وزوجان من خلاف ولا يقولون للواحد زوج بل المذكور
 ولا في جهة وقال الجسم ايضا لا يقال لاثنين زوج لان الفريسي لا من غير ذلك
 من كلام النبيان ولكن كل اثنين زوجان واستدل بعضهم بهذا بقوله خلق الروحين
 الذكر والانثى اما نسيتهم الولد بالروح فشرط ان يكون معه روح من حيث انتهى
 الروح في النفس الى كل شيئين مقترنين شكلين كما ان اثنين في نفس واحد هما في
 نفسان كمثل العدد واحد واما روحا نعال في قول الفريسيين الروح في اللغة الواحدة
 الروح والآخران زوجان يقال في خلق خلقه لا واحد في تفسير الروح يقال الروح
 من الفريسيين من الذكر والانثى الحيوان وغيره كزوج الملك المتصل في كل ما معقار
 مماثل له مضاد مركب معه ومقرانها في معرفت ذلك فالمراد بالروح هنا الذكر الذي له
 قوت كانه قال جعل لكل واحد من اثنين منهم قوتا معلوماً فان كل ما خلقه الله سبحانه
 زوجين كما قال سبحانه ومن كل زوج مختلفا زوجين وقيل المراد بالروح هنا النعم او الفرح
 لا المتزاوجين فالجواب كل من قال ان الاثر الاصل في الروح النفس او النعم كل في قول
 بعضهم لا يجد ان يكون المراد بالروح على هذه النسخة النفس المتفرقة البدن في قول
 الروح على النسخة المشوية وذلك لكونها شغافا كما فيها النقي في شغافها بما في من العقل
 وكان المراد من روح تركب من اذنه والوجود الذي يليها اشلاوكا والاشياء
 من روح باخر وروح لصاحب روحها وقال العلامة القسباوي في تفسير قوله تعالى
 كل شيء خلقنا زوجين وقد بدو في السكبان الاية اشارة الى كل ما سوى الله تعالى فانه مركب

روح تركب من الاشياء لا من حيث الحزن والغم انتهى لا من حيث الاشياء وانما في ما قد
 روحا ليس له الروح ومنه الحديث الاثر اجل فقال له قوتا اي قوتا اي قوتا اي قوتا اي قوتا
 الدماء من طريق العامة وجعل كل اثنين فريضة مقسومة من ذنوبهم فيلزم من القوت
 من الموت في جهة مذبذبة وجعل كل في موضع وهو ظاهر الحق ومن يقول منهم ان
 اوبانية **قوله** خلقنا معلوماً الى معلوم الوصف للقدرة الوقت على حسب مقتضيه
 الحكيم يستوعب الارادة التي جعلها الاما مقتضيه القدرة فانه لا يخرج عنه اذ
 كل شيء بصفة معينة وقد عين وقت محدود دون ما اذا كان مع استواء الكثرة
 الا مكان واستحقاق خلق القدرة به لا بد من حكم مقتضى اختصاص كل من ذلك
 اختص به وهذا البيان سري من تكوين الاشياء لا على وجه الكثرة حيا هو في قوله
 كما قال تعالى والذين آمنوا من قبلنا من ذرية نوح الانبياء من قوله لا يفتقر الى معرفة
 اي معنى مفرد او عزمه فانه مقتضيه ما مشيت المذنب على الجنة والمطهر والمفوض
 الى عمل الله لغيره من غير ان يفسد كما قال تعالى نحن فصلنا بينهم في الحياة الدنيا
قوله من ذنوبهم اما سألوا بعمله وبقوله مقسوماً ومن جعل ان يكون ابتداء بانية
 وشيئية وتحويلا راجع الى الله تعالى كون من باب إضافة الشيء الى الفاعل كما في الجملة
 فتمثل في الانسان يومه وله ما قد اهداه الله اليه في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 فيكون له باب إضافة الشيء الى صاحبه انما العائنة بجانبيه وفي كل ما يحتاج اليه في كل
 في اللغة العطاء ويطلق على الصبي المصطفى وذبح وروح ولكن المذبح والروح وقيل هو
 بالفرح مسدد انفسهم وفي الفرق اما عند الاشياء فهو ما انتفع به شيء سواء بالشفقة
 او غير مباشر كما في امرها وديها قال بعضهم هو ما يتفرق بالحيوانات من الامم والاشياء
 لا في قول الامم والنفوس على الاول وانما المقصود انما احوالها تكون الله تعالى من الملام
 لا منوع في الاشياء به واما الروح من الملام والروح ما يتفرق بالحيوانات من الامم والاشياء
 قاله كذا المراد وقالوا واستدلوا بقوله تعالى وما رزقناهم نطفون حيث سئلوا في قوله
 ففسد اي انا ما ينفقون من الحلال الطيب المخلق فانما في الملام من احوالها والاشياء
 بقوله تعالى قل ارجعوا الى الله لعلكم تتفكرون من ذنوبهم من احوالها والاشياء من الملام
 على غير ما رزقهم الله وتوكل على الاشياء لعلهم يرجعون من احوالها والاشياء من الملام

[illegible]

أحد باع من أيا ما جوده ولا لم ينع وجوده فوقع التكليف تحقيق العزة والاعمال المحبة
 والله أعلم **لا ينقص له ما نقص ولا يزيد له ما نقص** **والأزبد ينقص من الله** فنقل الشيء نقصاً من
 شيء ذهباً حتى بعد ما نقصه أو استحق ولا يتعدى هذه هي اللغة المفصلة
 بناءً على الزيادة في قولنا نقصاً من الزاد أو قولنا نقصاً من قولنا نقصاً من قولنا نقصاً من قولنا
 بالحق والمقصود الأول في أن كلامه ضيق يتعدى شيء أيضاً أو يقولون أيضاً
 نقصت فلاناً وكذا إذا قيل لا ما نقصت من الزاد أو اثنين يقال فلا في
 وزنه أو زدت في زاده إذا عرفت ذلك قوله ينقص ضارع من النقص على
 واحد من زاده مفعول مفعول ما فاعله هو ما منه وكذا قوله يزيد مضارع زاد
 المنقص على واحد من نقص من مفعول ومفعول نقص مفعول ما فاعله هو ما منه وكذا
 المفعول بك إذا كان زائداً في الموصول كقولنا هذا الذي بعث الله رسولا
 أي بعث وقوله زائد فاعله زيد والكلام على حذف مضاف إذ ليس المراد فاعله النقص
 في الزيادة بالذات والمعلق من زاده الكفاية أو زاده منهم لا ينقصه ناقص
 نفسه سبحانه **لا يزيد له** زاده مقدم المفعول في التقدير لمزيداً لا نقصاً ببيان فاعله
 نظام من الزيادة والنقصان ووقع في المختار أن درس ضبط نقصاً بالباء المحمولى
 والحق ما ذكر غير أن فيه كسرة لطيفة وهو عدم إسناد النقص إلى سبحانه مع النقص
 بإسناد عدل إلى الزيادة أيضاً نادراً ما جعل شأنه وتشيدها بما جوده وكذا
 سمي كأن الشاهد منه نقضها هو الزيادة لا النقص وإن النقص هو ما ذكر غير أن في
 الأدب المنزلة في نسبة النعم والبركات إلى غيره ومجاناً من أصدادها كما في قولنا
 وأنا لا أدري لشوايد بمنزلة الأوصياء أو ادبهم بهم رشداً وقوله تعالى الذي خلق
 فهو يهدين والذي هو بطيء ويهدين وإذا مضى شيء ويهدين وإنه هاتين
 الفتحون التأكيد لكون القوت من الرزق معلوماً مقسوماً من دون سائر أوصافه
 يستلحق غيره أن يشر في زيادة ونقصان **ونقصه في الجنة أجل ما موقوف**
ونقصه استأخذه أو عطف على ينقص الترتيب الترتيباً أو قيمة له على أن
 الرزق موقوف على قدر العمل يؤتيه الله الحديث المشهور ونقص الله الأرزاق قبل الأذن
 بأربعة الأوزان ونقصه لا يقدّم وقوله ومنه التربة وهو يوتي العبد المستبد من

لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

۱۰۰

الثواب والعقاب

2

[illegible]

البيان والبيان

صدوقه

[illegible]

1054

[illegible]

قصه

انفساها فاما العقل فيكون الا اذا بان من انهم لم يترك العلم العقيدة والعقل الحسية حقيقة بان
يحد ويترك ويخلق انما يوجد ولا يخلق ويقتضاه جازا بان من امر غير شكر تلك الامانة
العلم واهل هذه الامانة الحانام مع قوازه انما فانا وتولد فيها راء واستانا فاقه
الذم والعقاب بل استحق لاهل تلك العقاب العظيم العقاب فزاة الاشارة بعد العقوبة الالهة
سقية ثلثها فيحيا فاطعة على اهل الحسن والقبيلين ورتبا ايضا باقية على
براهين الساحة على عاصيها في العشرين ارادة وانيت احبا بانها اقل تعليم على
سوافهم في القول والنسب اليهم فقالوا اننا لو نزلناكم وسلكنا اننا الحسن والقبيلين
عانتا وانا كذا في الذم ان ذلك سنان فان علمنا ما نوجب تزييف فكم يجرى شكر العلم
بعقوبة العقل ولدينا ما يقتضي تخفيف عقابكم بشيئ ذلك من وعدنا انقل بان
ما جاعلهم وديان ونزل العتاب وفضلته العقاب مردوا اليكم ومقولكم عليكم اذا لم
انما هو عند قيام البعد بربنا اننا لم نذكر والحمد فان كل من له ان عقل يحكمه كما لا يشي
والاشارة بغيره بان السلطان العظيم والملك الكريم الذي ملك الاكثاف ثم راء ان
الطرف بعدا وقره بان اذ ما لاهل ملك من الخاف والعام مائة عطية لا موطوعة ولا
على ان الايام مختلفة على انواع الطعام الشربة مشوية بسان المشايير الشربة بجليل
عليه القرافة القاص ومنع بليبا ما الطيب والعاصي يجرى في بعض الاحيان فغير
له جبره القبول ذلك لان دفع اليه الملك من ذلك الخبز لفة واحدة لا يجوز فتاها تلك
القبيل يترج في اننا على تلك الملك الحظيرة وجعل يده بجليل الطعام والامان يكون
على والارز الاستان ولو لم يوصف تلك اللقمة وتلكها ويظهر بانها وليكها فاشا
جيرة انك شكرنا وطوباه من الله فاكرا فانك انك الشكر واذا ان تقطع من القلابة
في ملك التكم والاستشارة فتوجه العقاب اليه بل استحق العقاب عليه كيف نعم الله تعالى
عليه بالانسية الى علم سلطانه وقيامه وحسانا لعظم تلك اللقمة بالنسبة الى ذلك
بل لا يجوز الاضاعة ولا يجوزها الاستقصاء فظهر العقل السليم والى التوب
يقتضيان تقاضا عن شكره تعالى على نعمه وان كان بوجوب شكره من جهة انما على الله
يقطع على ملك من تلك الشكر ولو لم يكن من الخبز والاهل ان يرضوا الله
عليهم ان يقولوا ان الله وقره من الدليل ولا تقدر من النبل كلام من كل جليل لا يرى

اضلاع

الفصل

مع الف

五

الفرق بين المتن
والنوب

البريق

[illegible]

اقتباس من قوله تعالى سورة الحاقة في قوله تعالى والاولون والآخرون والاولون والآخرون
ما كتبته من انظر الى قوله وقد تقدم ان المقسم ليس بغير ان حقيقة الكلام ما لا يخلو
فيه التفسير ليس كما وقع هنا في انما التفسير في قوله بالضم في قوله ما لا يخلو
لان كلامه كان في انفسها الامراء والتدريج في اللفظ معناه انما لم يفتك
على كل نفس في انفس الموت فانما ضعفت في معرفة لو قطعت جاز انما انفسها او انما
معناها هو كل من قام وقامون وكل انفسها بنفسه وكل من قام المومن والغير في
الانفس كل من قام في انفس المومن عليها بكل نفس في قوله لا يخلو الجواب كما
ان الاخرى اذا قرئت في انفس المومن بنفسه في قوله بنفسه في قوله في قوله
العلم ما لا يخلو في انفس المومن بنفسه في قوله بنفسه في قوله في قوله
ساعة لطفه في انفس المومن بنفسه في قوله بنفسه في قوله في قوله
فليس يعلم في انفس المومن بنفسه في قوله بنفسه في قوله في قوله
قوله في انفس المومن بنفسه بدل من قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
تعالى سورة النحل في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
والامر بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
اي ما يترك وما يترك وما يترك وما يترك وما يترك وما يترك وما يترك وما يترك
ينفع في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
والحب والتابع والعرق والمعتق والصيد والصيد والصيد والصيد والصيد والصيد
منهم باي حق لا ينفع في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
المولى الاول يا عتيد المولى في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
انما عتيد المولى في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
الوجه من ان انفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
الوجه من ان انفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
او انفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
انفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
انفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
والوجه من ان انفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه

على القول

على القول الاول وعدم عدم التكرار في القول الثاني في قوله تعالى في قوله بنفسه في قوله بنفسه
في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
سوقا من جميع والافتقار ان يدعوا انهم من باب السمع لا المصير كونه لا يفتك
بما لا يفتك في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
الشعيرة الا ان في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
والصفة لا يفتك في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
ينفع في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
معرفة في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
ومعنى في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
لا يفتك في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
الملازمة في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
خلافه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
التي اليها ينتهي كل شيء من امر الله تعالى وقيل هو على الجنة وقيل على النار اما ان يفتك
بمعرفة في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
يا عتيد المولى في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
الى اعلى عليين روي عنه الاشهاد في الكافي في اسناده عن وجهه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
منه وعلق بآية بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
هذه الآية كما ان كتابه لا يرد في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
الفرق بين خلقه بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
منه وعلق بآية بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
كتاب النجاة في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
علمنا في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه
ويجتم في حقيقة بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه في قوله بنفسه

تجاء

الأولياء أفضل من
المسلمة عليهم السلام

انما ربه والكرامة اسم من الاكرام والتمكيد وهما بمعنى الازالة والعظيم وما لا ينحط
 تتغير بل بعدد صفاتها حال وانما كانت تلك الدارة اربعة باقية مصونة عن الانقراض
 الزوال امانة من الارض من يسلط على الارض لا يمتدحها فقلت لانها الاصل في كونها على الارض
 وادار القرية قال تعالى انا هاهنا الجنة التي امتاع واد الارض هو اء الارض على هذه الدار
 فانها اوصاف الدار التي لا تكون وسيلة الى الجحيم لئلا يفرغ من ذريعة اليها فانها لا تفسد
 معصية الى البوار **تفسير** على الدار وادار القامة الجنة الموصوفة التي لا يخطئ اليها
 وهي التي ذكرها سبحانه وقوله جات عدن يدخلونها يحلون فيها من اساورين
 ذهب الزواجر والاسهم فيها عروة وقالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن ارجو
 ربنا لننوء شكره الذي جعل اعداءنا الغفار من ضلالنا لا ينشأ منها نصيب
 لا ينشأ فيها العيوب **وهي** الكرمة الجنة العظيمة التي لا تفسد وهي دار الله
 تعالى ومنه المشا لا يقول سبحانه اربا الثقلين **فجاء** في مقصد سيد محمد عليه
 منتهى قوله عليه السلام في اربا الثقلين وصف الله سبحانه بقوله هذا منادى الثقلين الذين
 على الله يستمعون له في وجوههم وارجوا من الله من البرزخ فذلك المنادى على الشهادة
 ومقامات القديس جنانا فان الله لا يرضى ولا يرضى عنها النار القدر اوسعهم الله على
 الرفعة والرافة التي لا ينزعها عنها عرشه ولا يزول عنها العرش لا ينزلها
 سماه مقعد صدق اعمرك اذ كنته دافئة وقرب غامرة وموصله مستبينة ولا فائدة
 انهي شغل البرزخ من انهي من الغريب فقال الذي يطلبه هؤلاء في الجنة فلا يجد
 يطلبه هؤلاء في القبر فلا يجد ويطلبه الجسد في الارض فلا يجد فقال لا اله الا الله
 وقد نظرت قلوبهم يا ابا جعفر فان يكون هذا الغريب فقال المقعد صدق عندك
 مقعد قال بعض المفسرين من اصحاب التفسير ان قول الله الانصاف وان كانا
 من جنات عورتا هن المقيلات بقرينة من جنات عورتا من جنات عورتا بقرينة من جنات
 لكم من جنات تنزونهم الطبيعة لا اله الا الله السلك كما يرون في طريق الذات يتنزلون
 من غير الحيات فلا والله اني سمع قول بعض السلف كان من المعارف في القلوب
 ولا ينقسم الجواراتية جناد موقرة من اللذات الشهوات تلكها من غير قواها السيرة
 العلية من كل شرب وطعم وفراغ الجواراتية صارت عند الدنيا من لذاتها وحبش

على انكم الطيبات وليس لمرءة قد نتم بغيره فصبى الحاضر على اناس لكن المعبر عن
 سكان القرى والبلد ومن اجاب البوايى وايضا عين احباب البوايى والذين قد
 اصحاب القوم وادب الحاجات وايضا المعبر على انفسه الرافضة دون مال الجدة والاشارة
 وقد تقدم الكلام على الورق فليرجع اليه **وجعلنا الفضيلة بالملك على اهل البيت**
 الفضيلة الشريفة الدينية الرفيعة في الفضل وهو هذا الفضل وملكه من باب
 من باب ملكه شرفه وملكه محركة آخره قاده على الاستعداد به طاله ملكه محركة
 اى قد واهى الملك محركة بالملك ولعل ملكه محركة هو ملكه وقيل لانه من الملك
 ان كان من الصفح اما كونه الحديث لا يخلو الحديث من الملك اى من الصفح المزمع
 وهو هذا الصفح الضام الى الملك وما يملك من ذلك الود منه الحديث من الملك ضام
 الملك شعور اليه السببية اى بسبب الملك اى بسبب الملك وحي متعلقة بالفضيلة
 وجعل صفاتها يعمل وقوله على جميع الناس متعلق بالملك وعدها ما يعلق ما يعلق معنى
 السلك والقدرة كما لا يعلق ملكه وقوله بعضهم متعلق بالفضيلة وتخصيب الملك
 بحسن الملك كانه اقلنا ارجع الخاق من الملك لا يخلو بعدد ومع ملاحمة
 بعده وايدعتهم على بعضهم الملك على معنى الكيفية الى اخره القائمة بعمل
 انما الفضيلة على ارجع الناس الكيفية الى اخره القائمة بعمل من غير ان كان
 والحادى جميع الناس الى اخره قالا لا يعلق على كماله الى اخره اى الى اخره
 المبادى على نفسه هذا انما لولا ان يعلق على نفسه على ان لا يعلق على نفسه
 وعبرته بمقتضى وجدة كالميت الملقى اليد فجميع ما يعلق على اليد اى على اليد
 كالشفة الارض مودعة كالميت الملقى اليد فجميع ما يعلق على اليد اى على اليد
 وكل شئ منها شاملا لغيره والافان كالميت لك البيت والموت لغيره وشره بالآباء
 ميثاق المبادى وحول المبادى ميثاقه فى ميثاقه ميثاقه فى ميثاقه ميثاقه فى ميثاقه
 الغاية الصفوة من ايجاد العالم والمفضل الاضيق من ايام ليس له اوجود خلقه الله
 فى ابد العالم الزاوى فى عبادته وهو المزة والى الله الاضيق من شجرة الكون
 المتخلط على الدنيا والبعث ليس الا وساق الاخوان انما خلق من صفاته ما اجتهت اليها
 من صفته وان عيشها واستقام اياها كالا يستحق الحديث القديس على ما اصفق

[illegible]

γδ

52

[illegible]

الحمد لله

الفريق بين الفضل
والعلم والتميز

عليه الطريق ويحتل ان يكون المراد بالمتن الظاهر ما ذكرناه انما افرد طريق
وهم مشوق الزولان طريق امر قاطع طريق الرشاد التي لا تحتل في فعله وانما
نعمه فصلا كثيرة كثره اختلاف طرق السبل التي تفرع بها عن سبلها كما قال تعالى
فان هذا صراط مستقيم فالتقوى ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله وروي
الشيخ عليه السلام في هذا الصراط المستقيم ان هذا سبيل الرشاد ثم خط من يمشي به
خطوطا وقال انه سبيل على سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم تلا قوله تعالى وان
صراط المستقيم الذي قاله الله تعالى **وَلَا يَمْلِكُ لَكَ شَيْءٌ**
ابتداء الشيء وابتداءه وابتداءه الى ما يليه واسرع الى العقوبة بالظلم من طاعة الله
مطابقته مما باكا فانه والنتيجة ككلمة وبالكثرة التفرع مع سكوت النافذ المكافاة
بالعقوبة تقرنه كغريب وعلوه وانتم عاقبه وفيه دليل على قوله تعالى ولو جعل السبل
الشرع استعملها بالشرع التي اهلها لم يسمي العقوبة شر الا انها اذ هي في
المقابله لغيره والله جل الشرائع ارااد واجله الطريق لا يسيروا واعلموا
ولكن انقضت مكنة ومصلحته تعالى ان لا يجعل السبل الشرع ليعلمهم
او يتوبون او يخرج من اسلامهم من يؤمن **بَلْ نَأْتِيَنَّهُمْ بَغْضَةً**
وَنُؤْتِيَهُمْ نَارًا مِّنْ لَّدُنَّا يَكُونُونَ لَهَا تَقْوًى والاعتدال والمعاملة حسنة تعالى والنتيجة
والاعتدال به سبحانه هذا ما لا يدعي ما لا يك وجاعته من التقويين وقال بعضهم بل
الاعتدال على الطريق في سبيل الامانة وما يدعيها الاضلال والاعتدال من جهة الى
اهل من الاهل وتأتي في الامر بغيره في بعض الاحكام منه فانه على وزن حسنة وما
واستأنف ما منتهى للاعلى والى في رحمة للبيبي وقيل بغير القالب انما
التفصيل والاحسان والمخافة انما هي من انفسنا انية تكون معرة القالب انما
والاحسان كما ان الغضيلة حسنة تكون ولا تكثر مع قسامة التاثير جود
منها الامانة والجود وحسن العلم والحلم والمجاداة القبر والعفة والحسنة وغير
صفات نفسانية تاسبها احوال القلوب من جسد البدن وهي مبادئ اخلاق وانوار
تاسبها قال بعض المحققين من احكامنا المتأخرين واذا اطلق بعض هذه الصفات

منها الامانة والجود وحسن العلم والحلم والمجاداة القبر والعفة والحسنة وغير

على الله تعالى ان يكون هذا كونه على وجه الحق ان صفات كل موجود على حسب وجوده
فصفات الجبر كجوده صفات النفسانية وصفات العقل عقلانية وصفات
الله تعالى الخيرية لا كما عليه من اهل التفسير من انكار هذه الصفات في حقه تعالى
واشياء القول بان شاء الله تعالى انما اطلق على بعض اثاره القابلية وهذا المبدأ الذي يكون
انقضاء الان وهذا من تصور العلم وضيق الصد وعدم سعة التعقل حيث لم يدركوا
الوجود وموالمه ومعارفهم ومنازلهم واحوالهم كل موطن ومقام فربما الى مثل هذا
الخطيئ الكالين التفصيل وبالحال احوالهم متطابقة وجميع الصفات كما ليس في الله
يكون في الاله على جوارحه واشرفه ابطافا فهم هذا الحق وانتم فانه من غير
التي **قوله** فيتم كذا في قوله كذا وتفضلوا واستأنفوا وضيق المعقولين لاجل ان
ماتة متواترة للتفصيل الذي هو الذي كما تقول فقلت عن المرحوم الامام فانه لا يثبت
تأثيرا وباق الكبر ومعنى الشرح فما لا يليق به ان يكون من القبيح ان من ومنه ان
الغير **قوله** الرضا في ان النفس افرقت على علم الاثر انما انكرت
وكان حله على هذا الضم ايضا انما انما بوجهه فترى ما من معانيها الاثام الملهية
شأن من يخشى الفوت كما ورد في الدعاء انما يعمل من خفاء الفوت وهو كما ذكره
والاول **قوله** فيتم وانظر الى حسنة ابراهيم جلالات الانظار في اللغة فيتم
الشيء ومسؤولا لا نظره ونظره ايضا اما انما انما نظره لا سيما جامعة اى انما نظره
والمرجعة العاودة وهي الرجوع الى الامر الاول ومنه رابع امراته واعلم انما كان غرض
العناية بالامر وهو الوصول الى الجوارح فانه الذي هو غاية الخلق وسوق كل انفس
الى كمال الصلابة لا سلاسل ان يترك ان ابقاها الصالح انما انما من طاعة العباد الاطاعة
وجوه الامانة بالانظار والاعتدال من جهة اخرى من جهة اخرى والاعتدال **قوله**
يقيم وانما قبل الازفة اشدا رحمة وقيل الرحمة اكثر من الازفة والازفة اقوى منها
الاعتدال لانها عبارة عن ايضا انهم بلاخر اظهروا الرحمة ايضا انهم بطلانها وقد يكون
مع البركة المعالجة كقطع العضو كالحق والملاقاة الازفة على كمالها في الرحمة وقد
تتبعه انما وقس على كمالها ان من هذا التيسيل والعلف الا ان الامانة والعتبة
الامر وهو فضيلة حسنة الشجاعة يعبر بها علم انقضاء النفس ان الوارد ان الكرم

قوله

منها الامانة والجود وحسن العلم والحلم والمجاداة القبر والعفة والحسنة وغير

الْقَدْرُ

انظر الى هذا
بالعلم وقد واصلنا

1875

اعطيتهم على اهل
بقيتكم انفسكم

انظر الى الفناء
الذي انت عليه اليوم

ويعمل

ويزيد بها وحاشا لها ولها وحاشا وعوارضها وجوانبها ومعدنها التي تنسب اليها الجاهل بغيرها
 من جميع الجهات هو عين فاعلم الحق في العلم والاشياء كلها طوعا وخيرا لا يرد
 والاعلم بالاشياء **فان قيل** فانه قد يجوز ان يكون العلم معلوم فكيف يكون احدهما
 الاخر **قلنا** المعلوم من العلم فهو الكلي المشترك المقول بالتشكيك على افراد الموجود
 بوجوده وان كانت تلك التي هو ذاتها بالباري جل شانه فردا خاص منه وذلك العلم اشقة
 نورانية وفردا كونه مجهول لنا متعين مقولنا وكذا الكلام في ما وصفناه في الثانية
 ففهموا ما في المشترك معلومته ووجوبها القدر من الواجب مجهول في هذه المقابلة
 فيكون على غير ما قلنا ليس لما يذلل لوجوبها في عين العلم والمعلوم ولعلنا اننا
 الاختيارى كما كان لما بانفسنا انه ما له معلوم وعلم وعلى غير ما ليس لما يذلل
 علمه بغيره جاز من دون تشاويه له من جهة في العلم ولا يعلم ان علمه بغيره قد يكون
 خصوصيا به من ذلك الشيء نفسه لا جبا له صورة عندنا او عدمه فقلنا العلم لا يذلل
 العلم المشهور على اقوى من العلم المصور فانه ان الكشاف الذي هو العلم لا يذلل خصوص
 اقوى من انكشافه على حصوله في المصور نفسه وعلى غير ما قلنا ليس لما يذلل
 لان الجزئية متغيرة فعلمه بما يوجب التغيير فانه لا يعلم ان التغيير اختيارى في
 الوجود لا في ذاته ولا في صفاته ولا في طوره قلنا بالكمالات الجزئية احدكم فقلنا
 مستمر محض واحد لا يذلل او يذلل من غير تغيير اصلا **ومكان كل واحد منهما مقادير**
انما هي احدهما عينها من جهة التي هي في العلم والاول والاستعداد والظلال
 خبر وعنده هاتين هاتين احدهما على حد ما بانفسها وعلى غير ما يذلل من جهة
 بالفتح والاول على الحقيقة والمعطوف عليه كان السابق وعندها تصور على الصدق
 بفعل مقادير له مدحه حد ما والاضيق منها وعدد ما راجع الى الكيفية والاختصاص
 جمع التعريف بالكمه ضعفه في شدة وضعفه مثله واضحا له امثاله وقال الخليل
 دمه الله التعريف ان يرد على الشيء فيحصل مثله واكثره كذلك الاختلاف
 المضافه الى الازهر في الضعف كلام العرب للمثل هذا هو الامل فلا يستعمل للمثل
 ومثله لا يذلل لزيادة حد ما هذا الضعف هذا الذي شله هذا ضعفا ما يذلل
 ولا يذلل كلام العرب بان يقال هذا ضعف هذا او مثله وثلاثة امثاله لان الضعف زيادة

الرتبة على من ذمها
 ما هو انما
 وقل من عوارضها

الرتبة على من ذمها
 من الجاهل بغيرها

من الضعف

من الجاهل

من الضعف

من خصوصية فلوقالوا لو كانت اعطوه ضعف تعذيبك لعدى في شدة لوقالوا اعطوه ضعفه
 اعطى لا ثم انما له حق لو حصل الاين ماله اعطى ما يوق في الضعف فقلنا من الضعفين
 هذا جاز عرفنا ان من اسطاعهم والوصية على العلم والعرف على ما في اللغة انهم في الابد
 في اللغة انه هو الركن المستقل المستقام في الابد وهو القبول والعقول انفس
 من ذلك انه وفي الاصطلاح استمر الوجود في الزمان مقدرة في ذاتها في جانب
 كالاتر لا استمر الوجود في الزمان مقدرة في ذاتها في جانبها في العلم والاشياء
 الذي لا يتقطع قال الخليل هو دوام الزمان وانفسا له من قبل ان يذلل واستقامته في العلم
 وهو التوازي العاقل لما كان الزمان انما يوجب تعاقبا لجزئيات كان لذلك مستقيما
 واعلموا ان العلم يتبدل بالاعتراف وقول الخليل ان يوم القيمة متعلق به لا كان بمعنى العالم
 والقيمة قبل العلم مسدودا في الزمان وقوله في قيامه وقيل هو من جهة ما هو في الابد
 بهذا المعنى **ثم لا يستعمل في قوله لا جبا له صورة عندنا او عدمه فقلنا العلم لا يذلل**
لحقه اعلم انتم انما له وهو انفس ما يمكن ان يذلل ذلك جعل المثل في معنى النهاية ولعله
 من معدن الشيء ان جعل احد انفسه الى هذا انما يذلل في الابد في العلم والاشياء
 وهو يوم القيامة في معنى الفانية عنه حاشا ورسا فقلنا من ثبوت اليقين بديع الحق
 الرجوع في علم البصير وهو ان يعود الشكل الى علمه السابق فيقصد كنهه كانه هو سابقا
 فما يفي في جميع اليه وهو ان ذلك فانه يعلم في كماله ولا له يوم القيمة لانه غاية كماله
 فزنته الى ان يفي ان يكون له مناسبا للمورد الذي لا غاية في جميع عند مقادير
 لمرة كانه قال في الابد لا يذلل كما ورد في ما هو من احوال الخلق مع علمه في هذا الخط
 في كلام بلغاه العرب كثر وقد استوفيت الكلام عليه في شرح ما يدعيه الحق بانوار الرجوع
 وذكرنا شواهد **قوله** على كماله ولا عار له بعد الفناء الى الاشياء وجمع العدد ثقل
 حسب ما لا يذلل من حسابنا بالانتم وحسابنا بالانتم وحسابنا بالانتم وحاشا له وحاشا له
 والعدد كسبه يتقوى على الابد وما يذلل من فناءه في العلم والاشياء في الابد في العلم والاشياء
 القرون والبعث من على التوازي كما لا يخفى فانه مناشية في العلم والاشياء في الابد في العلم والاشياء
 ذلك اربعة وضعفه اربعة فقلنا ان وهو المطلوب على هذا قال الخليل في الابد في العلم والاشياء
 له سبيل ومطلوب على الصورة التي تلحق بنفسه الفاد من تكرار العلم **قوله** على كماله لا يذلل

[illegible]

انظر في الشيء على ما هو

[illegible]

من شأن الحق المظهر والمقادير من الحق استلزامه وجوب الجزاء والاداء ليس ارغوا الى
 الايمان بدور عبادة وعبادة فيحصل المقصود من التكليف حتى لو لم يتصدقوا انهم قبل
 بوجه من غير ما ارادوا به فبما في الاحتكام اذا كان غايته من تصديقهم كما في تكليفهم
 الشهود على ما لا يتصور في غاية ومنفعة خصوصاً مع المشقة الاثمة في حمله الاشياء
 قاهرة من حاجتها **هذا الشاهد في الشهادتين اولها في قوله وفي قوله**
الشهادة بيكوف اعد الله ولا يحسن لما كانت ههنا مقصودة
 على الشهادتين الاخريتين التي هي مطمح ايضا واو في الشهود القديسين جعلوا على
 مطالبهم على اعظم شأنها التي هي الشهادة فاعلموا بانهم في الشهادتين مع سعيهم
 عرفوا بوسلكهم في الحق من اجل الوصول الى الغاية العظمى للشهادة بل هو عينها
 وفي بعضها مع اي مع الشهادتين كقولهم ادخلوا في امر الله من غير ان يكونوا في
 اول الشهادتين هو اولها والاولى قبل بل يعني بعبادته هو من يقولوا لله امين كما
 تكلموا وهو قول الصالحين وقيل يعني ما على الذي يتوكل عباد الله على ان ياتوا به
 فكل من عصى الله ولا يوفى شرفه في الدنيا ولا في الآخرة ولا في الآخرة ولا في الآخرة
 الصريح المتي على الدليل بانها لا تشترط التركيب بل على القرب فلهذا قرئ في
 الاستغفار في قوله لا يوفى شرفه في الدنيا ولا في الآخرة ولا في الآخرة ولا في الآخرة
 الله تعالى بما تارة فلا يفرق في السلافة لا يوجد له ذلالة لا فضل ولا وسعته كما في
 بعد الفخذ بفضل بني اسرائيل حتى يجرؤ عليه واسمه ويحق عليه وانه وشيخه وسعيه
 بيقاقر وقيل الاول هو المطمح على المقادير الاثمة ومعرفته فانه تكلم وصفاً فانه قد
 كثر في شهوده اسماؤه فاشتهر من غير سلطة ملكاً وبشر وقيل هو من ثبت له الويل الى
 لسانها في قوله لا يفرق في السلافة لا يوجد له ذلالة لا فضل ولا وسعته كما في
 طابعها بعبادة الحق وقوله في نفسه لا يفرق في السلافة لا يوجد له ذلالة لا فضل ولا وسعته كما في
 بالحق لا الملو في الكسب العلم النسي منه في حال العفة واليقظة بل جميع هذا الامر لما
 ينهانا من القوة التي تسع الجاهل من الولاية بهذا المعنى لا يفرق في السلافة لا يوجد له ذلالة لا فضل ولا وسعته كما في
 في الكافة باستادته من ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله لا يفرق في السلافة لا يوجد له ذلالة لا فضل ولا وسعته كما في
 على كل من قام من الكلام ويشتد الكلام ويحق نفسه بالصيام والقيام قالوا يا ابا اناس واناسنا

التعبد
 من الولاية

يارسول الله هؤلاء هم اهل الجنة قالوا اولياء الله سكران فكان سكرهم ذكر وفطره فكان
 عبق وضطيقوا فكانت نطقهم بكثرة وشوا فكان شيعهم بين الناس بركته ولا الايمان في الله
 كبت عليهم لم يفرقوا الا في الواحهم اجسادهم فوفوا من العذاب شوقاً من الشايب وقيل الا
 عراش الله وجرى جده من عند في حال الايمان لا يفرق في الدنيا ولا في الآخرة **وفي قوله**
الشهادة بيكوف اعد الله ولا يحسن لما كانت ههنا مقصودة
 على الشهادتين الاخريتين التي هي مطمح ايضا واو في الشهود القديسين جعلوا على
 مطالبهم على اعظم شأنها التي هي الشهادة فاعلموا بانهم في الشهادتين مع سعيهم
 عرفوا بوسلكهم في الحق من اجل الوصول الى الغاية العظمى للشهادة بل هو عينها
 وفي بعضها مع اي مع الشهادتين كقولهم ادخلوا في امر الله من غير ان يكونوا في
 اول الشهادتين هو اولها والاولى قبل بل يعني بعبادته هو من يقولوا لله امين كما
 تكلموا وهو قول الصالحين وقيل يعني ما على الذي يتوكل عباد الله على ان ياتوا به
 فكل من عصى الله ولا يوفى شرفه في الدنيا ولا في الآخرة ولا في الآخرة ولا في الآخرة
 الصريح المتي على الدليل بانها لا تشترط التركيب بل على القرب فلهذا قرئ في
 الاستغفار في قوله لا يوفى شرفه في الدنيا ولا في الآخرة ولا في الآخرة ولا في الآخرة
 الله تعالى بما تارة فلا يفرق في السلافة لا يوجد له ذلالة لا فضل ولا وسعته كما في
 بعد الفخذ بفضل بني اسرائيل حتى يجرؤ عليه واسمه ويحق عليه وانه وشيخه وسعيه
 بيقاقر وقيل الاول هو المطمح على المقادير الاثمة ومعرفته فانه تكلم وصفاً فانه قد
 كثر في شهوده اسماؤه فاشتهر من غير سلطة ملكاً وبشر وقيل هو من ثبت له الويل الى
 لسانها في قوله لا يفرق في السلافة لا يوجد له ذلالة لا فضل ولا وسعته كما في
 طابعها بعبادة الحق وقوله في نفسه لا يفرق في السلافة لا يوجد له ذلالة لا فضل ولا وسعته كما في
 بالحق لا الملو في الكسب العلم النسي منه في حال العفة واليقظة بل جميع هذا الامر لما
 ينهانا من القوة التي تسع الجاهل من الولاية بهذا المعنى لا يفرق في السلافة لا يوجد له ذلالة لا فضل ولا وسعته كما في
 في الكافة باستادته من ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله لا يفرق في السلافة لا يوجد له ذلالة لا فضل ولا وسعته كما في
 على كل من قام من الكلام ويشتد الكلام ويحق نفسه بالصيام والقيام قالوا يا ابا اناس واناسنا

فالمقتضى في ما هو من لوازمها اجازا والمراد بعداوة قدامها اولها وهو خرافة كقول الله
 ان الذين صار يهودا لله اي عباد يهودا ولياوه وانما اضافهم الى هذا خصا لانهم وانما
 بان عداهم عدوا تميزه بول **فان** ما فائدة التفسير في هذا الموضع قال المفسرون
 الكفر الذي هم اعداء الله **فان** هو في الاصل ان يكون قد اجمع فيه على الحق على ما
 التي هي اعداء الله على ما هو في الموضع والعرف والحق وسماها لهم وهذا ما كان في غير
 فالسيد المسيح على ما هو في قوله من اعداء الله بالاشهاد من المذكورين في قوله تعالى
 جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس وهذا هو علمهم وعادة هؤلاء اليهود في
 الشهاده تكون طريق الشهادة افضل الطرق عندنا فهاها اكرمها باكرها على الحق
 صريحا ما روي عن ابي عبد الله عليه السلام ان امير المؤمنين صلوات الله عليه كان اذا ادا الناس
 قال اللهم انك اكرمك سبيلك من سبيلك غير هذا انه قد ثبت في الروايات
 فحجتكم ما شرف سبيلك عندكم فهاها اكرمها للذي اكرمها الى سبيلكم
 واشترت من المؤمنين انفسهم واموالهم بالحق المبينة فان الله في سبيل الله يقتل
 ويقتلوه وقد اكرمك سبيلك فاجله من اشتريته في نفسه فزاد في سبيل الله
 بايمك ما في ذلك ولا تفرغ من ذلك ولا تتركه بل استعملوا في ذلك وتقرروا باليد
 فاجلها في سبيل الله وفيه فها هو والى هذا سبيل الله فها هو في سبيل الله
 ان يكون سبيل الشهادة ثمانية عشر فها هو وهذا هو سبيل الله في سبيل الله فها هو
 بطليها **فان** عبد الله عليه السلام قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في كل
 يوم يفتل في سبيل الله فها هو في سبيل الله فليس في **فان** من سبيل الله فها هو
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من سبيل الله فها هو في سبيل الله فها هو في سبيل الله
 اهلها وان لا يفتل في سبيل الله فها هو في سبيل الله فها هو في سبيل الله فها هو
 اسما فها هو في سبيل الله فها هو في سبيل الله فها هو في سبيل الله فها هو في سبيل الله
 الى النور وقيل في سبيل الله فها هو في سبيل الله فها هو في سبيل الله فها هو في سبيل الله
 والاكوام والفقر والشرايع والاسلام قيل في هذا ان من التهم التي اتهم الله تعالى
 الثاني لان الله قد سجد في سبيل الله فها هو في سبيل الله فها هو في سبيل الله فها هو في سبيل الله
 وتلا يوسف النبي عليه السلام فها هو في سبيل الله فها هو في سبيل الله فها هو في سبيل الله

هو تقي الى الاسلام وفرت في تلي شجرة الايمان ونجيتني من المعصية والهلكة وملتقي
 من تولى الخادش ما تقي الملك والمجد الذي يستحق الحمد والثناء والشفعة والرضا
 اليهود بما حده بنفسه وبما حده بعباده وخلقوا ما كان محمدا في السنة والقرن
 كما كان محمدا في الرضا والثناء لان شدة حسنه وصراة من هذا الذي يستحق عليها الحمد كما
 الصبر عليها موجب للثواب مستلزم للزلف ليدبره حق المآب لا يخفى من ختام الاما
 باسمه المجد اذ كان الدعاء مخصوصا بالتحمد والمديحة على ما احلنا الى في السورة
 على نبينا واله المحمودين عليه السلام افعلا من المأمدين على حسن ذلك والتشاكركم
 لاسنانك ونعمائك واجعلنا اودعنا في هذه الاوراق خالصا لوجهك الكريم وقيل
 مقامك لتسبح التسليم آمين آمين آمين
 قال عليه السلام في هذا الحديث في هذا الاخرة في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 شرح حقيقة سيد العارفين وتبوء بقرآنه وحسن توفيقه شرح الدعاء الثاني
 وهو دعاؤه في سبيل الله على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانفق الفراق
 بعد العشاء الاخر من ليلة السبت فحسب شدة غلظ من محبة المصطفى ومقتضى عام
 وتسعين والثلاث من الهجرة النبوية على صاحبها اية
 افضل الصلوة والسلام
 والحقية



ليس من الله أن يرحل إليه ولا يستغفر
 المؤمن لله الذي عرفه بما جرد كونه تشريفاً وتكريماً. وعلى علمه فهو لما نكح
 وأمره أن خلقه بذل الجلال والاعتقاد. فقال الله والمكفك صلاته على النبي
 يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً. صلى الله عليه وسلم عليه الله الذي لا يرحم
 مظهره على من سلمه عليه. وبعد هذه الرخصة الثانية من دلائل الشاكين
 تتفق شرح الدعاء الثاني من هذه صحيفة سيدنا العابد المخلص صلى الله
 النبي على محمد النبي المصطفى النبي. وقد الله تعالى منية وجعل يستقبل
 حاله من رانانية. وكان من صلاة عليه بعد هذا القول الذي عليه
 الله صلى الله عليه وسلم. الكلام في هذا المقام يستعمل في الحديث الثاني من الدعاء
 الصلوة قبل أن يحل الصلوة بالآراء التي وقته لأن المحل ليس بالمرحوم بل
 يسبقه في حاله وهو يتصور له كالتفكير في حاله التورق وفي هذا القول
 عبادة من ناحية لأن الصلوة فائدة وصلت الصلوة من ذاتها فكيف مع الاشتقاق
 كمال الذكي وهو يجب فإن الشدة تعاقبه الأول والثاني في ذلك الملاءمة الطامحة التي
 قد علمنا أن من حيث الحقيقة فالأمر هو أن الشدة هي الصلابة كالتي هي في
 نصل الشدة لا الشدة التي في هذا التعبير ما يجب فإن كل من صلواته على النبي
 الحقيقة والشدة من ذاتها لا تقلل الشدة بل لا تفرقة الروكي في الصلاة
 بها من غير الكلمة صلاته التي هي فائدة وصلت الصلوة مع الشدة وهذا هو قبل
 من الصلوة ومما عرفنا من في الدين خلال الدنيا لا إلا أن الصلوة في الصلوة
 الانقطاع للصوم وعلى الصلوة في الشان الصلوة صلواته على الأرواح من ذلك
 بالاول على الصلوة حقيقة صلى الله على المكون لأن الصلوة جعلت في كونه وهو
 انتهى فان قلت هذا الاشتقاق إنما يوجب الصلوة ذلك الجمع والجمع إلى
 المراد منها أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم تعطف كونه ويجعله فكانت الصلاة

ذات الزمان مشتملة على العطف استيعفت للعطف على الغرض وأمرقا وقيل لا بل
 الصلوة الغرضي بمعنى الدنيا ويؤيده ما أن الصلوة بهذا المعنى في أشعار الجاهلية كثيرة
الثاني في الجبرود والصلوة من الله تعالى التوبة من الملكة الاستغفار ومن الذين انما
 واستبعد من جهات أحدها اقتضاؤه الاشتراك والاصل عند علماء فروع الإلهية
 أن قوما غفروا المشيئة يقولون متى ما وضع غير مما يخالف الأصل الجاهل ولا
 ولذلك اتهم بقولون الجاهل ومن الاشتراك الثانية أنا الأعرابي العربية فعلا
 ولما لا يختلف معناه باختلاف السند إلى إذا كان الإسناد حقيقيا **الثالث** أن التوبة
 فعل استعمله الصلوة فعليا فاعلمنا من تفسير القاموس بالمتعدي أربعة أمثلة وقيل
 صيغة ما على العكس المعنى من التوبة من صيغة معلول كمنها عمل الآخر وقال القسوس
 أنها لتعريف ولعمد هو العطف في العطف بالنسبة إلى الله تعالى التوبة الاقضية وإلى
 الملكة الاستغفار وإلى الامميين دعاء بعضهم لبعض لا التوبيل في سبيل الفكر
 الصلوة كلها وانما تختلف معانيها بأصناف الامم واسلافها فظهر ان الاشتراك لا
 انما معناه العطف يكون محسوسا ومعقولا لا في التماس الان اختلاف معانها
 في ان بعض الصلوة وعلى قول الجبرود تنضم على الصلوة **الثالث** معنى الصلوة على قول
 القسوس الله على كل تعظي في الدنيا بأعلامه كل ما بقا غرضه وفي الحق تصيغت
 والزيادة في نوع جرحه في غاية الدعاء بذلك على ان الملكة لله تعالى تعاضد
 اعلامه وكله وهو التوبة وضع التوبة في الاثر وفيه صلوة مصلوة دعاء واع وقيل بل
 طلبة التوبة على كل حال وقيل من الله تعالى انما استسحق انتم الله عز وجل فربنا احب
 الصلوة على الله عز وجل في الصلوة وعند علم ذكره حقيقة عند جميع اهل الاسلام
 لا يعرف من قال يجوز بها في الذكر في غايتها في التوبة كما في الشهادتين واما في الصلوة
 خارج عما ذكرنا فوالله ان علمهم على جبرها في التوبة من معاد تلك الشافعي حقيقة
 فيها سافا فانما تدركه الله على الظاهر كبر من الاحياء وهو ليس الله على الله
 عنه وليس على غير الله ومن ذكره عنه ففعل الصلوة على غير الله على غير الله
 من كونه عنه وليس على غير الله ان واقعه الله انما في كذا ذكره وكما سمع ذكره لان
 الحمد لله الذي هو عبادان بانه وبالله الحمد من احبنا والحمد لله الذي هو العبادان

به وانما على كل شيء من قبله من كل ناحية مكانية او شبيهة بصورة وانما المتع
 فاما شبيهة لها لا شبيهة حتى يجمع كونه متقدرة له تعالى وليس في حق تقديرها تقدير عام
 القدرة بل القدرة عامة والشيء شاسي والمتع كونه له تعالى يخرج العقل وهو منزه
 يحصله وانما الاخرى على الذات كثر في الباري هذا الاشياء واجتماع التخصيص او تركها
 ممكنة على ما ذكرنا مسبقا فان كل من المشا قسبون على كونهما السكون او الحركة
 وعقله وكذا معنى التركيب على اجتماع امرين كمن عينا وهذا وانما اجتماع المتماثلين فلا
 وان في الخارج ولا في العقل لكن العقل تصور وهو اجتماع التخصيص على وجه التلخيص
 ويجعل عنوان الحكم على ما في هذا القدرة باستماع الموجود من هذا الحق على المستحيل
 يوقر الاحتمال لا يثبت له لا معنى فالتعلق بالقدرة وانما الحديث المشهور الذي وادعة
 الاسلام في الكافي عن علي بن ابيهم من محققنا في هذا وعنا بغير محققنا لان عبد
 الذي في سائر اشياء من الحكم قال الملك بطلان في قوله هو قال نعم فاما قوله
 القدر ان جعل الدنيا كلها في قبضة لا يكون البتة ولا في الدنيا قال هشام انظر
 لا انظر في ذلك فربما عند ترك هشام الى ان يصحده فليست فاستاذن عليه فان الله
 باب رسول الله في عبد الله الذي يشاء بسلطان الحق فينا الا ان الله يريد ان
 ابو عبد الله فليست عما سالت فقال قال لا كيف كانت فقال لا يريد الله فليست
 كدعواك قال نعم لا اصغر قال لا انظر قال لا وقد انظر قال لا شل العبد وانظر
 منها فقال لا يباحثام فانظر اماك وفوقك واشرفيما ترى فقال لا في السماء وانما
 ودون وفوقه وادون وبها كما وانها فقال لا يريد الله فليست ان الذي قد ان
 يدخل الذي تراه العوسه او اقل منها فادون يدخل الدنيا كلها البيضة لا تنظر الدنيا
 كبر البيضة فاكب هشام عليه فليست في يوم اسعد بهيل وقال حسبي ابن رسول الله
 والحديث لم يزل يفتنه فوضع الحامية وشهد ما رواه بنيس الحديث في كتاب التوحيد
 الى حديث محمد بن ابي بصير قال سألته عن الرجل يفتنه بذلك ان يجعل الشجرة
 والارض وما بينهما في قبضة لهم وفي اسفل من البيضة قد جعلها الله في عينك وعلى كل
 منها البيضة لا ان ادفعها ما بين السماء والارض وما بينهما ولو شاء الله ان يجمعها
 بعضهم ان الشجرة في ذلك وهو انما الكبر في كبر في التقدير وهو وان كان في

مدى البيضة

المتن فيمن فكان حقيقة الجوارح ان يقال ان هذا الرجل والحيوان في تقديره على الذات لا
 شبيهة الا ان يحيط به على من ان يذكره لقصور الانعام العاتية بمنزلة ذلك الرجل الذي
 انما هو في حكمه وبعدها في ميثاقه على الحقيقة المشهورة لدى الجوارح انما هو في حكمه
 في العنصر البشري فاكثرت في الجوارح هذا القدر لقول الخصم له وتسليمه اياه قال والذي
 يدل على محض ما احلنا على من هذا الحديث ما رواه في كتاب التوحيد عن ابي عبد الله
 قال قيل لابي الحسن عليه السلام هل يقدر ان يدخل الدنيا في قبضة من غير ان يدخل
 الدنيا ويكر البيضة فقال ان الله تعالى لا يحب الخبيث الذي سألني ان يكون وهذا القدر
 صريح في ان الذي سألني ذلك الرجل مع الذات حاله ان لا شبيهة له فليست
 والله على كل شيء قدير ولو لم يكن معنى في قايين الاولين ما اوتاهما الله ان يكون بين الدنيا
 تناقض وجعلناهما ثم لم يزل من ان يناقض بعضا بعضا فصاحوا بالرجوع الى الخلق و
 الروح المروءة عن المؤمنين فليست ما رواه في كتاب التوحيد ايضا سند من ابي عبد الله
 انه جاء رجل الى ابي الحسن عليه السلام فقال لا يقدر الله ان يدخل الارض في قبضة ولا يصير
 الارض في قبضة ففعل الله ذلك ان الله لا يوصف بالجزء من اقد من الخلق
 ويعلم البيضة ففعل الله ذلك في الرواية وانما حال العظم او تعظيم الصغير نحو الكفاية
 القليل وما هو جليلها وانما الخفيف لا يرضى او يعدل في البيضة او تعظيم البيضة
 الوجد تدخل في الارض غاية القدرة فقل بعض الحكماء عن هذه الاقوال في حكمها
 متفقة لان في الارض ففعل الله ذلك في الجوارح على ما يجب طباعته في العلم وحالها
 وكلامهم فليست اما في احد قدامه ان يتكلم انما على تقديره في علمه وبيان ذلك
 ان الحديثين الاولين يدلان على ان الله لا يقدر ان يدخل الارض في قبضة ففعل الله ذلك
 وفي نسخة ان الظاهر من حال الدنيا في الحديث الاول ان كان من انما لا يقدر
 شيئا وكان مع مثل هشام بن الحكم وجواب الانام فليست في هذا الخبر على ان كان
 يعلم ما سأل عن حاله القدرة لا تعلق بالحال التقدير لا يستعمل في التقدير
 به تقديره فليست انما يدل على حال القدرة مع وجوده وعدمه في العلم في جميع كونه
 لما رواه السائل في تمام العنصر امته واليهذه والاول لم يعرف فليست من انما في تمام
 وحال هشام في قوله كمال الدنيا والا فقل هشام مع العلم على انما في ذلك

٩١

الكلام على الاستدلال
على نحو القدر

المؤلفون

قد تروى وورد عليه على تقدير عدم ثبوتها فكذلك حال العدم وعدم المدة ايضا يحولك بها
 لما كانت تلك الحقائق معلومة للواجب ثبوتها في الاول كانت متادة بعضها من بعض
 فيمكن ان يقال ان يكون خصوصية بعضها في علمه ثباتا فتمت من تلقا قدرته فلا يكون
 نسبة الذات الى جميعها على التواء الالة لتوذلك من دليل انتم في تمامه والحق ان المولى
 في ذلك على الدليل الشهي وجامع الانبياء عليهم السلام الذين علموا ذلك بالوحي والعلم النبوي
 كما قال تعالى على العالمين انما انبأناهم بالحق على علمهم الا انهم ان الله على كل شيء قدير ولهم الله ولنا
 بره على كون معرفة صدق النبي صلى الله عليه واله بالجزء موقوف على العلم به يوم القيامة
 العلم النبوي وقد العادى يحصل بظهور المعجزة على صدقه كما جزمه جده الاعظم فينا
 الحكماء في مسائله دليل الهدى في دفعه على بعض المشتبهين فيحصل العلم بالقدرة والعلم
 وجمهور ما من اخبارهم عليهم السلام فاعرف ذلك وابن عليهما هذه المطالبات في السبل الى
 لا يصلح بساكنة الدال على الله يقول الحق وهو يهدي السبيل **فهم منا على جميع من**
قدرا وجعلنا شهادتنا على من جحد وكفرا في حق على من قل ثم التفت
 يا ايضاً في حقهم عليه فخاض على الكافة وهو الخاطيع والباء للتبعية قالوا ان الله
 شجع الرسول واما الشك في الاستغناء به على فاعلم بعد ما اجاز الله فافهم
 من المرات فلو قد استأنا والافراج الى الله يمكن لكن جاز قال من كتب بالضم والفتحة
 بالسكينة فانه يقال ان كتب الله فقلت للسكينة والحق يرون بعد من هذه الالباب
 واقرت على ان التعريف السببية من اجل الامتثال المنسوبة الى الله تعالى فان استعمل
 فيها يجوز استعمال الاستعانة لاجل جود قدرا الله تعالى فاعلم ان ما يقع خلفهم
 قالوا الذين الاثر وكان الله يفتقر على الله الذي اشهد في القدرة وثلاثة من التمكن
 والمعنى انتم جعلنا ان جميع من تلقوا من الانبياء وامهم كما قال تعالى وان من اتى الله
 خلاصا فيها انتم في حقهم فلا الله بعد ما رسل اليها رسول كان نبيا حكا الله عليه
 خاتم الانبياء والمرسلين فلا الله يبعث بعده ولا يدرج فيها رسول عيسى عليه السلام
 من بين قبله من ينزل انما ينزل انما على شيعته عيسى عليه السلام صلى الله عليه وسلم
 بعض ائمة **عليهم السلام** وجعلنا شهادته على من جحد الشهاد اجمع شهادته على من جحد
 من شهد على النبي الطالع على غايته من شهادته وشاهد وجهه حقه بجدد حقه وجوهه

منع ان يكون الاصل علم من الجاهل وفي هذه الفقرة اشارة الى قوله تعالى وكفرا جعلناكم
 ائمة وسطا انتم كنوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا والوسطاء
 اسم لما تنوع في نسبة اليوانب اليه كذا الدائرة في استوفى الحضانة المحمودة البشارة لكن لا
 لان الاثر ان يتسارع اليها القليل والاولى المحمودة كما قيل فان تلك العلامة به لان
 الاعتبار في هذا المقام اذ الاملاية بينها وبين علمية الشهادة التي جعلت غاية العمل
 المذكور لكون تلك الحضانة واسطة الحضانة لا القيمة المكتسبة بها من طرفي العلم والحق
 كالعلمة التي طرفاها الخير والحق وكما شجاعة التي طرفاها النور واليقين وكما كبر
 التي طرفاها المعجزة والبلادة في الخلق على المصنف بها بالقدرة كما تفسرها رسوله
 بينا المعجزة والحق والذكر والموت غاية لجانب الاصل كما في الاسماء التي يوصف بها
 ان جعلناكم ائمة في حقهم بالحق والحقية خبايا مدركين بالعلم والعمل انتم شهداء
 على الناس ان الله تعالى اوضح السبل لارسال الرسل فليعلموا وصفا ان كنتم واثقين على الحضانة
 المودعة في الكتاب المبين المنطوق على كلام الذين واولا الامم جميعا وبالشرائط الشهادة
 عليهم وعلى الامم يوم القيمة بمحمد وبن عليهما عليه السلام فيطالب الله تعالى الانبياء
 عليهم السلام بالبيعة على انهم قد بلغوا وهو علم المعجزة على الجاهل ومن زادهم فزادهم فوق ما تمة
 حكا الله عليه فيشهدون فيقولوا الامم من انهم فيقولون عرفت ذلك باخبار الله تعالى
 في كتابه الذي على لسان نبيه الصادق فيقولون عند ذلك الحمد على الله عليه الرقيب الامن
 فيزيدهم ويشهد بعد انهم ذلك قوله تعالى ويكون الرسول عليكم شهيدا ومن المعجزة في ذلك
 فينزل الله على من الله عليه في الغفران من انهم حيث يباهون الى تصديق الله
 وتصديق جميع الانبياء والامم انهم جميعا فيهم بالنسبة الى امهم كما لعلمها النبي
 الفاسق فلذلك تقبل شهادتهم على الامم وتقبل شهادته الامم عليهم واما ما قيل في
 الرسول انكم شهداء مع ان شهادتهم عليهم لما في الشهاد من معنى الرقيب على الله
 كل شئ شهادته مع غاية المطابقة للامم وحتم الظرف للامم على اختصاص شهادتهم
 بهم وقيل ان هذه الشهادة في الدنيا وذلك ان الشاهد في عرف الشئ من غير شهود الناس
 بالامم خصوصية على جهات خصوصية فكل من عرف حال شخصه ان شهادته على ان الشاهد غير
 قاطع وشهادة الامم لا يجوز ان تكون موقوفة على الحق لان عدالتهم في الدنيا ثابتة

تفسير قوله تعالى
 وجعلناكم ائمة
 وسطا

卷之四

اتقوا الانفس فانفسكم
منكم ومن الله فانه
في ذات الله تعالى

تكملة

الذي قد امر النبي
الله عليه الصلاة والسلام

والعقبات

[illegible]

والله يعيظ مؤمنيهما من كرم جلدته اذا اخذته وقيل قوله تعالى ايها الانسان انك كاد
التي بك كذا كذا فليأتها المراد بالانسان محمد صلى الله عليه وآله والمعنى انك تكلم في سبيل الله
ربك فادرك انك تلتى الله بهذا العمل ومن قوله فيك لتقبل الاعمال وانك لا تدرى ما
مضاهى في سبيلك والذبحه المزمع والقبلة والى اسم فضيل مؤثرا الامم
اصلها المولى لانها من علمه يورثت الاربابا واعتقيا لما في كونها الفتوة او الكثرة
والواو قربا لانهم من نفع شغل مع ضد الفزع بين الامم والفتنة غلبت الواو بالواو في الامم
فان الفتنة تكونوا الاسم سيقوم ان الفتنة وانما حكمها بان العلي اسم لصفة لانها لا تكون
بغير الله ان الله تعالى جعله مبدعها لا لاقتول وارادنا بالفتنة العلي والقدار الدنيا فاجر
بغير الامم والى لا يكون مفسدا لان الفتنة لا تزل خالصة واحدة وانما شأنها ان تكون مفسدة
تارة بكرة وتارة معرفة فلما افق الوصف بها بما لا التعريف كان كونها مفسدة كاهن
في تلك الدنيا قال ابن جنى العلي والى الدنيا وان كانتا سفينتين الا انها خرجا الى الدنيا
كالاجمع والايه والجنة لغت اليان من اجل البحر الكائن بالثاني اغضابنا خاضة
من جنة اذا سرقنا سقوة واحدة لا لقنانه واسم الله والشايب كماله والى ما لا يظلم
ورجله مفسدات وسائر فتنة فاما قال تعالى وانك لاهم المؤمنين عظاما ونجاة
عند ربهم ومغفرة وزودك قوله في شجلم غفر من قوله غفر مبدية بقرى من غفيا
الانوار كان من غفرى عدا الله تعالى ان يبلغ غفر الله عن الزالة اقصوا استغنى
اليزه وحيات الكمال ويكفي هذا انك اهل عدا الله ما بالذود غفرنا الى الذين
العلياء الى الامة اهل سما وغفر الى سماي لخدمة قال الله صلى الله عليه وآله
الوسيلة وبعثنا الله ليخبر قوما بعدي فلو انهم الى الوسيلة **وله** خبر اخر الوسيلة
في الجنة ليس في الجنة وبعثنا الله الى اسلموا الله ان يؤمنوا بالله ورسوله فلو انهم كان
الذي اشارة الى ذلك **وله** عظيم حق الايام وحق منزلة يحيى وان يكون من عيسى
العلياء وان يكون من آل الله وسواها وسواها فاما قوله فاما قد اقرت من قولهم
هذا ايضا وحقهما اي يناديهم في دعاءهم فاقولهم يسوع وحقا فليس عيسى خاصا او
لقد عليه والى ذلك عند الملك نوحه يقال للجنة بعد الامم وحقه شفاعته من جنة
الشر **وله** عظيم وان كانا في حية كما في ذلك فليس ذلكا وحده بل ان الله هو كونه من عائلة الله

104

فانك قد عفاؤا اوتيه
للاستغفار عليه
والله اعلم

والتحليل

مَعْنَى التَّحْقِيقِ

معنى السورة

154

هذه الشفاعة لا يقيم الله مقرب ولا يفي بمرسل الا وهو ما نال من اجل ان الله لا يملك
 ويحكم ان يكون المراد بالشفاعة شفاعة من اجل ان الشفاعة لهم وكذا شفاعة الله
 فكذلك في قوله في هذا العالم من متعلقا بمراد من هو المتعلق به يعني مع قوله تعالى
 ادخلوا في ارضهم فيكون طريقا مستقرا في كل الشئ على الخلق المخلصين
 فرب لا شفاعة بالشفاعة والمعنى مع اهل العالم من واحة المؤمنين بل من
 من حسن الشفاعة في يوم القيمة فلا يكون الشفاعة من اجل ان الله لا يملك
 في قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 الباقية عليهم في قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 كنتم تعلمون قل الله ان النبي يعلم على قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 يا علي اشفع فشفع وشفع في قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 علامه عليه فذلك المقام المحمود في قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 تمام شفاعة النبي الذي لا يملك بالشفاعة شفاعة على ان الله لا يملك الشفاعة شفاعة الاخر
 وروى في قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 معنى اهل العالم من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 في اليوم والليل يشفع الشفاعة فيهم وفي يوم القيمة وكان في شفاعة الشفاعة في قوله
 اهل العالم من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 قالوا في قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 يوم القيمة في جميع اهل بيتك تعلم كلهم الجنة ورضي عنك ربك ومن على النبي صلى الله عليه وآله
 سلكوا في الدنيا لا في الآخرة واعدوا من في النار من الشاة في الجنة وسلكوا في
 الله في الدنيا لا في الآخرة واعدوا من في النار من الشاة في الجنة وسلكوا في
 الجنة في قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 يكون لكل من قال قد شفعت الشفاعة في الجنة في قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 الذين يشفعون الشفاعة في الجنة في قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 بعد من الشاة في الجنة في قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة

الشفاعة

وهذه الشفاعة لا يقيم الله مقرب ولا يفي بمرسل الا وهو ما نال من اجل ان الله لا يملك
 ويحكم ان يكون المراد بالشفاعة شفاعة من اجل ان الشفاعة لهم وكذا شفاعة الله
 فكذلك في قوله في هذا العالم من متعلقا بمراد من هو المتعلق به يعني مع قوله تعالى
 ادخلوا في ارضهم فيكون طريقا مستقرا في كل الشئ على الخلق المخلصين
 فرب لا شفاعة بالشفاعة والمعنى مع اهل العالم من واحة المؤمنين بل من
 من حسن الشفاعة في يوم القيمة فلا يكون الشفاعة من اجل ان الله لا يملك
 في قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 الباقية عليهم في قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 كنتم تعلمون قل الله ان النبي يعلم على قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 يا علي اشفع فشفع وشفع في قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 علامه عليه فذلك المقام المحمود في قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 تمام شفاعة النبي الذي لا يملك بالشفاعة شفاعة على ان الله لا يملك الشفاعة شفاعة الاخر
 وروى في قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 معنى اهل العالم من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 في اليوم والليل يشفع الشفاعة فيهم وفي يوم القيمة وكان في شفاعة الشفاعة في قوله
 اهل العالم من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 قالوا في قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 يوم القيمة في جميع اهل بيتك تعلم كلهم الجنة ورضي عنك ربك ومن على النبي صلى الله عليه وآله
 سلكوا في الدنيا لا في الآخرة واعدوا من في النار من الشاة في الجنة وسلكوا في
 الله في الدنيا لا في الآخرة واعدوا من في النار من الشاة في الجنة وسلكوا في
 الجنة في قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 يكون لكل من قال قد شفعت الشفاعة في الجنة في قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 الذين يشفعون الشفاعة في الجنة في قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة
 بعد من الشاة في الجنة في قوله تعالى من ان يشفعك ربك فاما هو فاما على المقام فهو مقام الشفاعة

الشفاعة والشفاعة على الوجه
 والشفاعة والشفاعة على الوجه

المشقة

اوتقیر

٥٣٥

صوفي وأيام
الفتح

التَّحْقِيقُ

من لا يقدر على ان يصل اليه يسوع فانه اصل الفراع او بختل اخروا وروا عنهم فانه
باللحم كان ياكل او تلك عليهم اعترافه والمملكة واجبات التسليم لهم كالشعر
لذا انهم عند الاستسنا البني اخروا اعترافا بالثقل المتصل بالثقل لانه الثقل
قلبه انهم ليسوا بالثقل التسليم واجبات الاستسنا فان يكون لهم التسليم كبريا
الملايكة التسليم انهم لا يكون التسليم او تامة التسليم وروا عنهم التسليم
منهم من هذا من هذا التسليم قال بل لا يسلط الله على احد ان يهلكه فداك ان
منهم من هذا من هذا التسليم قال بل لا يسلط الله على احد ان يهلكه فداك ان
ان الله وملائكته يسلمون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما
وهو تسلمون على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابو عبد الله عليه السلام ان الله تبارك وتعالى
لما خلق هذه الملائكة قال انفسوا من فكري بقدر ان الصلوة على محمد فتقول الرجل
الله على محمد في الصلوة مثل قوله سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر
في بعض الاحبار ان هذا العرش يتجاوبون بصوتهم يقولون اذ بعثت منهم سبطا من
عدهم ليدخلوا به الجنة وروا عنهم يقولون سبطا من عدهم ليدخلوا به الجنة
السبط والحقهم قال انفسا تسليم وروا عنهم التسليم من البابا جنادا وروا عنهم
الله ويروا من فكري استسنا التسليم وروا عنهم التسليم من البابا جنادا وروا عنهم
منهم من هذا من هذا التسليم قال بل لا يسلط الله على احد ان يهلكه فداك ان
السبط والحقهم قال انفسا تسليم وروا عنهم التسليم من البابا جنادا وروا عنهم
وسامنا بالحق والحق تسليم وروا عنهم التسليم من البابا جنادا وروا عنهم
والحق تسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم
الاحبار وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم
فالتسليم على النبي والحق تسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم
في اللغات وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم
والحق تسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم
فالتسليم على النبي والحق تسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم
في اللغات وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم
والحق تسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم

عن ابي

من ابي العزير القسيس هو الشريفة حاذرة من التسليم لهم فقولوا التسليم وروا عنهم
التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم
منهم من هذا من هذا التسليم قال بل لا يسلط الله على احد ان يهلكه فداك ان
منهم من هذا من هذا التسليم قال بل لا يسلط الله على احد ان يهلكه فداك ان
ان الله وملائكته يسلمون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما
وهو تسلمون على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابو عبد الله عليه السلام ان الله تبارك وتعالى
لما خلق هذه الملائكة قال انفسوا من فكري بقدر ان الصلوة على محمد فتقول الرجل
الله على محمد في الصلوة مثل قوله سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر
في بعض الاحبار ان هذا العرش يتجاوبون بصوتهم يقولون اذ بعثت منهم سبطا من
عدهم ليدخلوا به الجنة وروا عنهم يقولون سبطا من عدهم ليدخلوا به الجنة
السبط والحقهم قال انفسا تسليم وروا عنهم التسليم من البابا جنادا وروا عنهم
الله ويروا من فكري استسنا التسليم وروا عنهم التسليم من البابا جنادا وروا عنهم
منهم من هذا من هذا التسليم قال بل لا يسلط الله على احد ان يهلكه فداك ان
السبط والحقهم قال انفسا تسليم وروا عنهم التسليم من البابا جنادا وروا عنهم
وسامنا بالحق والحق تسليم وروا عنهم التسليم من البابا جنادا وروا عنهم
والحق تسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم
الاحبار وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم
فالتسليم على النبي والحق تسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم
في اللغات وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم
والحق تسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم
فالتسليم على النبي والحق تسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم
في اللغات وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم
والحق تسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم

في قوله لا تسلمون على اليهود ولا على الذين لا يصدقون
ولا على الذين لا يصدقون

والملايكة التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم
الاحبار وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم
فالتسليم على النبي والحق تسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم
في اللغات وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم
والحق تسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم وروا عنهم التسليم

میکل

4

[illegible]

12

چهارم

الوسطانية

انتظر ما يخلق
وما لا يخلق

[illegible][illegible]

جَمَاعَتُكَ

چند اقسام

الرحمانيون

55

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

[illegible]

لبيشاً فلهذا هو رتبة العلم والذكر للسان ومن يمانية والماء من الفوليم وغيره
 والتمام والمواكفة الأقسام والامتنان والكرامات وذلك قال جعفر الفضل الكريم
 هو الذي اذا اذعن وعفا اوانا وعدنا ما اذا اعلنا لا يورثنا ولا يورثنا ولا يورثنا
 لمن اعلنا وان رقت الاثر حيا لا رقتنا وانما يورثنا ما استحق ولا يورثنا
 به والبا وبقي من الوسا والشفاعة غير انما هذه الامتيازات حقيقة من غير
 تكلف فهو الكريم المطلق وليس ذلك لانه تعالى واليس له تقبيل الدماء ومنه انما
 الاستجابة لله روحها شركة لها حقيقة ليس فيها وجوده وكرمه تعالى نسأل الله تعالى
 بجلوه وكونه انما يصح علينا ما نريد انما جعلنا اوردته في هذه الشكوك والجهل
 على يوم النشور والحمد لله رب العالمين والصلوة على نبيه
 والاراكين. **ثم استوفى حقايقه تعالى لا تخافوا**
 من غير هذه الرخصة لانه مشقة خلون
 من غير الخيرة تمام است وبقين والحمد
 وكان الله تعالى بغير التوريم بغيره في الجنة
 الحرام انما هو رسته
 ثمان وتسعين
 والحمد لله

في هذه الشكوك والجهل
 على يوم النشور والحمد لله رب العالمين
 والصلوة على نبيه والاراكين
 ثم استوفى حقايقه تعالى لا تخافوا
 من غير هذه الرخصة لانه مشقة خلون
 من غير الخيرة تمام است وبقين والحمد
 وكان الله تعالى بغير التوريم بغيره في الجنة
 الحرام انما هو رسته
 ثمان وتسعين
 والحمد لله

هذا الكتاب طاب لك والشيخنا
 ومولانا الميرزا محمد باقر
 بالمقداد السني صرنا
 العظفي
 نعم
 نعم

في رسالة النجاشي

الحمد لله الذي جعل في الرسل من اجل انذارنا فاستحق اتباعهم بعد موتهم انما هم
 انبياء طاهرون واكرموا بالسلطان والعلامة وعلى اهل البيت الخصوصيين الا
 ولائمة **وبعد** فلهذا الرقعة الزاخرة من انوار الشاكرين تتحقق شرح الشاكرين
 من اصية حقيقة سيد العالمين اما في اجرة القصة على يد الذين المشي في
 احسن احوالهم وقرن السداد اضاله واقراله **وكان من حق النجاشي في الرسالة**
على اهل البيت ان يطلعوا على ما في هذه الرسالة من احوالهم في كل ما ارجع
 واسباب النعم وان استوفوا في الواسع الى حقول السعة في الارادة والناحية التي لا يحد
 به على احوالهم في كل ما يكون في كل ما يرضاه وذا معنى الاول ولا في كل ما
 الرسل المستحقين بهم في كل ما يكون في كل ما يرضاه وذا معنى الاول ولا في كل ما
 اوليا والاهل في العوالم المتأخيين الذين كانوا في الطاهر من الانصار وعدم اذاعهم
 ظاهر وقوله ومصدقهم من قبل هذه الشئ على احوالهم في كل ما يرضاه وذا معنى
 وكل ما يصدق تابع اذا لم يصدق بهم الايمان بهم وبما انزل عليهم كما قال في قوله تعالى
 انما انزلنا في انبياء الرسل فاحسبوا انهم انما انزلنا في انبياء الرسل فاحسبوا
 من اهل الارض والقيامة وانما الرسل ينزلون في قوله بعد من فاعلموا انهم
 جوا ولا تفتقدوا كبريائه في قوله انما السابق وقوله من اهل الارض والقيامة
 كقولهم انما السابق وقوله من اهل الارض والقيامة
 لياننا المقصود الدلالة على انهم من السابقين وانما اهل البيت ومن جسد
 المشكوك وان كانوا صدقين فقد سبقوا الدلالة على قولهم بالعبادة ان يكون سلة النجاشي
 فاليه للتدبير وهو واقع موقع المفعول الثاني في قوله انما السابقين فاليه للتدبير
 كاشق الشاهد الشاهد في قوله انما السابقين فاليه للتدبير كاشق الشاهد الشاهد في قوله
 وانما عطف على كل ما يتخلف ويتولى القديسين فالله بالحق الذي لا ينفذ في قوله

علم الكون الخبير وانما علم غيبه ما امكنه من انوار الكون والكون في قوله تعالى
 الشبان ما يتعلمون ما امكنه من انوار الكون والكون في قوله تعالى
 طاهرا قاله النجاشي في قوله تعالى طاهرا قاله النجاشي في قوله تعالى
 بالعبادة في قوله تعالى طاهرا قاله النجاشي في قوله تعالى طاهرا قاله النجاشي
 انما انزلنا في انبياء الرسل فاحسبوا انهم انما انزلنا في انبياء الرسل فاحسبوا
 ذكره انما انزلنا في انبياء الرسل فاحسبوا انهم انما انزلنا في انبياء الرسل فاحسبوا
 بينا المنة والذكر في قوله تعالى طاهرا قاله النجاشي في قوله تعالى طاهرا قاله النجاشي
 يؤمنون بالعبادة في قوله تعالى طاهرا قاله النجاشي في قوله تعالى طاهرا قاله النجاشي
 انما انزلنا في انبياء الرسل فاحسبوا انهم انما انزلنا في انبياء الرسل فاحسبوا
 لا يستوروا وجهه ومصدقهم من قبل هذه الشئ على احوالهم في كل ما يرضاه وذا معنى
 فاليه للتدبير وهو واقع موقع المفعول الثاني في قوله انما السابقين فاليه للتدبير
 انما انزلنا في انبياء الرسل فاحسبوا انهم انما انزلنا في انبياء الرسل فاحسبوا
 عندا من احوالهم في كل ما يكون في كل ما يرضاه وذا معنى الاول ولا في كل ما
 بالوفاء في قوله انما السابقين وقوله طاهرا قاله النجاشي في قوله تعالى طاهرا قاله النجاشي
 فاليه للتدبير وهو واقع موقع المفعول الثاني في قوله انما السابقين فاليه للتدبير
بما انزلنا في انبياء الرسل فاحسبوا انهم انما انزلنا في انبياء الرسل فاحسبوا
 الى الشئ في قوله انما السابقين وقوله طاهرا قاله النجاشي في قوله تعالى طاهرا قاله النجاشي
 انما انزلنا في انبياء الرسل فاحسبوا انهم انما انزلنا في انبياء الرسل فاحسبوا
 انما انزلنا في انبياء الرسل فاحسبوا انهم انما انزلنا في انبياء الرسل فاحسبوا
 ما كان من احوالهم في كل ما يكون في كل ما يرضاه وذا معنى الاول ولا في كل ما
 الشهادة ومصدقهم من قبل هذه الشئ على احوالهم في كل ما يرضاه وذا معنى
 اذا الاستدلال في قوله انما السابقين وقوله طاهرا قاله النجاشي في قوله تعالى طاهرا قاله النجاشي
 اليهم وذلك في قوله انما السابقين وقوله طاهرا قاله النجاشي في قوله تعالى طاهرا قاله النجاشي
 كادوا في الاحكام في كل ما يرضاه وذا معنى الاول ولا في كل ما

وَالْمَرْءُ عَجَزًا أَلَمْ يَأْتِ الْفِتْنَةَ وَتَفَافُتَ الْبُرُءُ وَأَسَدَتْ الْأَلْبَابُ

والشائع مشقة وهي القيلة وقيل بثوابي الرجل لادنون قال ابو علي قال ابو الحسن والشيخ جعفر

وهو مقيض الذي يتعلق به وعرفه القيصم بمغاربه قال الإجماع في الإلهاد في شأ

والعلق بشار شيخ واستغنى من والده دفع اليه ابيه رقبته واصله من فخر الصوفيا

أرسلوا إلى النبي ليسوا إلا جنات بولسك لا يريدون في الغيب مرادة

الغنى في الامور منهم قوتهم وقلة وهم قوتهم في الامور وقلة في الامور وقلة في الامور

ولا تقل في رايي عند نقل الرضا عن ذلك ونصه عليه هو الامام البيت الشهد في اللغة

فصل في بيان ما كان عليه حال العرب في الجاهلية من الجهل والخراب

فَقَالَ قَرَابَةُ مَثَلًا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى أَلَا يَضَعُكَ الْيَوْمَ أَذُنُكَ فِي الْعَذَابِ فَتُنَادِي بِسُكُونٍ

والغليل مستقام من جهة الكلام لا من القطع فانه قيل فيه اذا ساء ولريد الوقت اقتضى

الاولى من ايها اولاد لا معنى لايها بالوقت حتى يدخل في هذا الاسم على احوال الشك

فإنه بالظن الذي يحصل من الخارج بينك وبين الثمن وقيل هو من الطلوع إلى الزوال فالحق من

الحديث سبعة وفي كل مرتبة فقولته في كل مرتبة أي السجدة والركعة

في المنزلة والقريبة الصواب في البيت
والأمر من ذلك كله وهو نوع من البدع فلا ينسب إلى الله ما تركوا أدفك

هَآءَ لَكَ الْيَدِ فِي الشَّيْءِ كَرِهْنَا أَنْ نَشْرَكَ فِيهِ مَعَكُمْ أَحَدًا مِمَّنْ

[illegible]

الاسماء والاعمال والاولاد ونحو ذلك مما يقترن ذكره فراقه فانه يطلب

اراد ان يقيم الاحد عند عظيم الامتنان لمحمد بن ابي طالب وناقاسه من الصدقات

ابتدائية يائية كما توفهم بعضهم في الله بما حاشوا الطول بركات

وبها حاسق الحق فيك قد استبدت بالحق والعدل
 فيما اوجعت عاقل القاصد من حاش الصيد جاءه من هو اليه في الحباله والابل

فأشواقهم اليه كذا الوان ما و في نسخة يفتح اليه فاصله عما سواه مما خلقه

ما شوا يفتح الشين ايها بنوا الحلق وضاو واطيعا على ما في

10

10

المسألة في المصنفين
في قوله في المصنفين
في قوله في المصنفين

سما لا اذرب بالفتح

بکرا

11

وَاللَّهُمَّ قَدْ صِرْتُ كَلْبًا

ومثلنا نشئة الليل يعني في الليل الحارة بمعنى التبريد الحارة بمعنى التبريد الحارة
 لوقتها كما ينبغي كذا في موضع الذي حصل وبعد الذكره نزلوا وقعه او جده واحد
 كوقع به مثل اذهب وذهب فالباء للتحريك والحاء للمعرفة في تصيب الفاعل
 قالوا حبا الحكم وقع بالامر احدهما نزل ومن يان لما والمعنى ما نزلت في القصة
 من ذواتها اني قد نزل ومنزل ومن جعل الباء للتحريك ومن يان للفتة وقد خطا
 او نقصت الفتحة كما من فتحة من يان من يان ضرب فتا وفتا فاذا انفتحت
 واخبره وقد كثر استعمالها فيما اخبره الاختيار للذكر وفتح كذا حتى يستعمل بمعنى
 الضلال واللام والكفر المضيق والعدا للذين والقلة الاخرى الا لا اله الا الله
 من الذي وللولا بها الحنة والحدود الحرة فانت من هذا الشيء من الذي بها اذا
 قال الشيء هذا على حرف **فتكبر القادر طولها كذا** في الشيء الفتح شدة
 وصدمته يقال جاءتك كذا شدة اي شدة وقال الرضا في الفاتحة كذا
 صدمتها وطال الشيء لولا بالفتح متد ومنه طال الجوارح والامتداد زمانه وخلد
 بالمكان خلوا امزاج قد قام فيه وخلد في النعيم خلوا اليشا في غير هذا
 من قبل يعني الشيء في لانه لان الخلوة بالزوجة استدار الزمان فاذا انقضا قتل
 انتهى مطلق الخلوة والمراد ما قام من الكون في النار مطلقا **وتحسب لهم الى ان**
ين قبيل الشيع اي تعقلهم من طوارق غيب اذا انتقل الى الحالة الغيبية وان
 لو كان عليها او جعل مصحرا ما قبلهم وما لهم من هذا الامر كذا في الآلات والحق يقال
 معصية الى كذا اي مرجع وماله والامن عند الموت للراد عمل دوا من جملته من
 مبالغة كقولهم جعل على الخندق للموصوف قام الوصف فانه هو ومنهم من قال
 الطرف وهو على الخندق لئلا يمشي من هو واستل القرية التي تكاثر بها والغير التي
 اقبلنا فيها اي اهل القرية واهل الغير وقوله من قبيل المتقين صفة له او كان من
 قبيل المتقين والمعتل اسم مكان من القيلولة وهو الاستراحة نصف لها رومان
 منها نوم وقيل هي النوم نصف لها ويقال القيل قيلة وقيلولة فهو قال لم الملق
 على المكان الذي يلاوي السباحة للاستراحة الى الازواج والفتنة غارزتين لا تفر
 التبع ويكون وقت الضيالة غالبا قال تعالى اصحاب الجنة يومئذ مستقرون واحسن

قالوا لا تسبحون القبلى لكنا لا نرى يا وون ابنا ليعقوب الى الازواج والاستمتاع بمفاتيح
 كما لا تسبحون في الدنيا ولا توفوا الجنة وانما من مكانة منهم واستروا لهم الى الحور وبقا
 طريق التشبيه عن ابن عباس لا ينصف الدنيا ومن يوم القيمة حتى قبيل اهل الجنة الجنة واهل
 النار النار ومن سجدوا من جبرائيل الله تعالى اذا اخذ في فصل القضاء بينهم كقصة ابي
 صلوة العباد الى نصف النهار حتى قبيل اهل الجنة الجنة واهل النار النار وقالوا
 ينصف الحساب اهل الجنة حتى يكون بقدا ونصف يوم من ايام الدنيا في يقربون ذلك
 في الجنة وانما لا المتقين دون سائر اوصاف اهل الجنة بل يفتح الى الآية المذكورة فان
 الجنة فيها الملقون المشاء لهم في الآية التي قبلها يا ايها الذين آمنوا انزلوا من فوق
 تعالى قالوا ذلك غير لام جنة الخلد التي وعد المتقون كانت لهم جنة ومصلا كما ينبغي
 مشاغرة المتقين والمتقون هم الذين وقوا انفسهم بما يقربها في الآخرة من اعتقاد
 وفلن عمل وقد تقدم الكلام على حقيقة القوى انها علم هذا آخر الوصية
 الاربعة من رايض الشاكيين في شرح صفة سيد
 العابدين وقد فو الله تمامه
 الاربعة السبع خلون من شهر
 وسبع الثاني سنة
 وتسعين والف
 والحمد لله رب
 العالمين

١٢٣
 فكلية بالشم الرضة من الرضا تقع على القليل والكثير والجمع مدد كونه وفريق ذلك
 يضم اليهم من ملك على الناس له اذ ان ملك الساطنة فهو ملك بكل الامم ويحقق
 بالكون والجمع ملكه ومملكه سبحانه عن سلطان القاه واستيلاها بالحق
 غلبت عاقبته وقدرة على التفرغ لكل الامور العامة بالادب والحق والحق والحق
 من مكنون خارج عن الشيء من الارضه مباينة في الشيء على مدة لا خلا لشيء مما ذكره
 ولا ترى الشب بها غير ان كانت فلا خيار وقد تقدم بان ذلك في عامه القيد
 متفق عليه في الامتياز لحد ولا حساب لعدد فليخرج الى اعتق البصائر في
 حوزة وهو متفق على قياس الباري لا يتعدى نفسه فلا يقا مقته ولا يجوز في
 معتوق لان هو مقوله من اهل شافعية لا يفسر عليه ولا يجمع فيه
 وهو على اصل الحق قبل الاستفهام من الاقربه فلا خلاف مكانها من الملك والحق
 المنفرد على القوم ولهذا يقال للملوك وقتها كبريا في العباد لا يملك الحق وما كان
 الاثر قد كثر في الاخبار في ذلك الرتبة ومنها ما هو في حقها وهي الاصل
 فجعلت كرامة من جميع ذات الانسان تسمى للشيء بعضها فلا الاعتق بقرينة
 قال الاعتق بها او امة ومنه قولهم بقرينة في وقتها انما الاعتق بقرينة
 الجاهل هذا الامر وقابله في وقتها الموت في الرقاب اعتق الله وقته والحق
 ساه في الرقاب في حقهم وانما اقيمت الرتبة مقام جميع ذات الانسان
 يضر بها اقيم الاراس مقامه في قولهم فلا يملك كذا او كذا من الرقبه لونه يقطع
 ايضا ولا يملك من ذلك الاطلاق العنق على كذا من قبل وجهه المناسبة للتسمية
 لا يملك الحراة والتمتع على ذلك وكذا وتختلف سكان العنق مع كمالها فيقول
 كسدة وهي اسم من اسمتها اذا عاقبه والارباب عاقل الرقاب بها الملاحة
 وتخلصها منها كما يملك العبد من قبل الرقبه وبالله اعلم **فما من لائق**
خراون وتحميه سبل على محمد وآله واجعل لنا نصيبا في محمديك
 فليكن ما لا ينفق من باري بقرينة لغز من باري منع عدم ويعيد بالحق فيقال في
 والقرآن جمع خراون وهو ما يفرق في الشيء كما يفرق في خراون الشيء من باري
 قبل الخراون يجب الاتصال الى يدعي جعله في الخراون شبهه وخراون بالحق

الذي بقرينة وجوز الاستفهام بالكتابة فاقبل الخراون له خراون نصيبا بهاء الخراون
 بالحق الجمع اشعارا بانما هو في هذه الاكثر في اخرها خراون واحدة بل لا يقيد
 من خراون متعددة في قول المفسرين في تصريفها على الواو انتم في ذلك خراون وخراون
 في اي وفاقه وسافرعه على خلقه وقد تقدم معنى الرتبة لغز ووجها لهما
 على شيئا في شرح الدعاء الاول فليخرج الى النصيب الحق والجمع نصيب الوفا
 ونصيب ما يفتنون اي اجعل لنا نصيبا في محمديك انما نصيبا منها
 لحصول الغرض او اودع نصيبا منها في العارضة وهو قولهم كما قيل
 قليل شرك كقوله لكن : قليلك لا يقال لك قليل
 وفي قولهم في وقتها انما الظرفية الجارية او بمعنى من فوقها واما
 عن شدة كرامة شيئا اليهم دليل الآية الاخرى **فما من شطيع دونك**
وقد ايجاز سبل على محمد وآله واجعل لنا نصيبا في محمديك تنقطع في
 في وقتها انما الحكم انقطع كلامه وفي قولهم بقرينة في وقتها اي قبل الوصول
 اليها ومنه اذا وقع المصير في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 الكلام على مشاع ولويته سبحانه في شرح الدعاء الاول عند قولهم الذي
 من رتبة ايضا والناظر في جميع الوجودات منه ودعا اليه يدنو من رتبة
 بالحق في قولهم انما يدنو من رتبة وقيل انما النصيب منك وليس له الا القربى المكنة
 لغيره فاما المكنان بل قربى لغيره والرتبة منه وقيل انما نصيب من رتبة
 تقررت لغيره فاما قال ان الاثر المراد بقربى العبد الى الله تعالى القربى المذكور
 الصالح الاقربى لانه المكنان لان ذلك من صفات الاجسام والله سبحانه
 وتقدس المراد بقربى الله من العبد قربى به والطا فبقرينة ورواها في
 ورواها في رتبة عنه وفرضه واجبه عليه **فما من شطيع دونك**
الاجاز سبل على محمد وآله وكسرونا عليك صغر الشيء على وزن
 كرو صغرا وقيل عيب خال عن صغر في عيوب الناس ككلام ايضا في
 فهو صغر منه يقال له الناس في صغر كبري من لا يملك ولا يملك ومن له
 قد عباد له وهذا المعنى هو المراد منها وانما المعنى الاول هو من خسرنا

۱۰۰

المفتولين

بغير اسما الفاعل لا باسناد على معمول وكذلك قوله يعلم من قولهم
عنده يعلم فهو مثل قوله تعالى هل يشعرون الذين يعملون والذين لا يعملون
يتصنف بالعلم ومن يتصف بهذا العلم فالعلم بالحق والحق بالعلم
ولا بالحق بل انما هو بحسب الذات قريبا معنويا لاجل الشبهة والبراهة عن الدنيا
وسمى بها وتفاضل المواد وانما الله اعلم **الذكر فصل في معرفة الله**
الفصل في معرفة الله انما هو هذا الشيء وحقيقته باسبه وشدةه والقوى والاعمال
جميع نائية وهي ما يتوهم الانسان ان ينزل به من الحوادث والمصائب لا به يتوهم
نوبا وانما له واصفا النواهي الى الزمان بحمل ان تكون بمعنى فممكن القول
وتوهم بعد اشهر من النواهي الواقعة في الزمان او في زمانه الاصل نائية
لا بد لها من زمان تقع فيه الاكلها بما معنى الكلام ان النواهي التي في الزمان
بعض العمل ان نسبت الشئ الى بعض الافلاك كما ينزل الى بعض الغريبين
الزمان من الاسباب المعلقة لمصلحة في هذا العالم من الامور الجارية
بينها تماما بعد خبر او شرا فاعلم **وقد مضى في الشيطان** الشيطان
والنساء والمصائب بغير جمع مصيده بكلهم وسكون الصاد وقع الياء او
مصيده في الحاء وهو المصيده وانما الزمان لا يملك فيها اسكيتا فمقدم
في هذا بهذا الجمع في شرح التمدد ذكر الخزان ووقع في بعض نسخ النصفة
منها فان وقع في بعض من زمانا ومن زمانا شيئا لا يملك بالزمان والادب
بعض هذه الشبهات الثلاث التي تسمى الشيطان بها الخلق فيهم
بها في الهلاك واستعارها لفظ المشابهة اياها في استلزام المصولة في
عز السلافة والمصولة العذاب في استعارة تبعية يمكن ان يقال ان شدة
الشيطان والقائد في حاله واعني له وهي استعارة بالكتابة ثم اشبه المصائد
التي لا يملك الاحياء الاغنياء لا بها حقيقة البالد والقياس وهي استعارة
فهي ليست كقولنا واذا الميتة اذ شئت اكلها وهذا **ولما في الشيطان**
الشيطنانية من باب الاستعارة التي تسمى في اللغة في مواضع وعبد الله عليه
لعبد الله بن عبد بن النجد بن الشيطان مصداقها فمما فيها مواضع

ومصداق قوله تعالى وما هي الا اقسام الله فمصدق الاخوان وانما
تقوم من حقيقة الشبهة التي في منها الله تعالى والحديث الاول اخذنا منه وضع الحاجة
فصل في معرفة الله المراد اسم من الذي يترى ما في تعبد قتل
وهو حقيقة في الكيفية المستوحدة للايمان استغواها في علم ما يوجد في عالم
سبب هذه السلطان والقوة والهيبة والوثبة والسورة والاستطال الربا الضال
الصلح والحوار وفيه ضال طرقة وسطا واستطال اقبال الرقعة من العرب يقول
صوت ان مثل قريب الجرح البعير ضال بغيره من طرقة المراد بصلوة السلطان فهو
وسلطان السلطان هنا بعض الملكات ضالطة والولاية وقد كان طار والولاية
فصلها ويحمل منها على هذه النواهي والاولى **الذكر فصل في معرفة الله**
فصل في معرفة الله انما هو هذا الشيء وحقيقته باسبه وشدةه والقوى والاعمال
جميع نائية وهي ما يتوهم الانسان ان ينزل به من الحوادث والمصائب لا به يتوهم
نوبا وانما له واصفا النواهي الى الزمان بحمل ان تكون بمعنى فممكن القول
وتوهم بعد اشهر من النواهي الواقعة في الزمان او في زمانه الاصل نائية
لا بد لها من زمان تقع فيه الاكلها بما معنى الكلام ان النواهي التي في الزمان
بعض العمل ان نسبت الشئ الى بعض الافلاك كما ينزل الى بعض الغريبين
الزمان من الاسباب المعلقة لمصلحة في هذا العالم من الامور الجارية
بينها تماما بعد خبر او شرا فاعلم **وقد مضى في الشيطان** الشيطان
والنساء والمصائب بغير جمع مصيده بكلهم وسكون الصاد وقع الياء او
مصيده في الحاء وهو المصيده وانما الزمان لا يملك فيها اسكيتا فمقدم
في هذا بهذا الجمع في شرح التمدد ذكر الخزان ووقع في بعض نسخ النصفة
منها فان وقع في بعض من زمانا ومن زمانا شيئا لا يملك بالزمان والادب
بعض هذه الشبهات الثلاث التي تسمى الشيطان بها الخلق فيهم
بها في الهلاك واستعارها لفظ المشابهة اياها في استلزام المصولة في
عز السلافة والمصولة العذاب في استعارة تبعية يمكن ان يقال ان شدة
الشيطان والقائد في حاله واعني له وهي استعارة بالكتابة ثم اشبه المصائد
التي لا يملك الاحياء الاغنياء لا بها حقيقة البالد والقياس وهي استعارة
فهي ليست كقولنا واذا الميتة اذ شئت اكلها وهذا **ولما في الشيطان**
الشيطنانية من باب الاستعارة التي تسمى في اللغة في مواضع وعبد الله عليه
لعبد الله بن عبد بن النجد بن الشيطان مصداقها فمما فيها مواضع

الذكر

المصباح

[illegible]

حکایت
سائل

١٥٠
جسمه والغير ان الوصف المذكور في الوصف من الصفات الصفات في الوصف
انما يعلق الوصف به والصفة بهذا الالزام الاتحاد لئلا لا يشك في ان الوصف
الوصف مصله وصفه المذكور ما في الشئ فاقبل والصفة النعمة النعمة من عليه
بالنعم ومنه لئلا يفتقر الى المؤمنين واجعل فيك السنن والصفة من طهنا
مصر في فكر في نعمك الجليل من الصفات الجليل والله اعلم **اللهم**
عليه وسلم وآله واجعل من دعائك الداعي الى انك النعمة بالنعمة من
دعاه يدعو بمعنى الله وطلبه الله واصله دعوة بفتح واو ودفع ثانية قلبه الله
الفاخر كما وانفتح ما قبلها وقبل الصلة فعله بفتح الراء وان الفتحة حركت منه الله
بين مثل اللهم ووصفها وهذا البع مطوف في وصفها فاعلم ان في فاعل مثل اللهم
كهاو وقاخر فاعلم ان الداعي من جمع ولم يشأ بالحق المذكور والآن الاول جمع تكثير
لها جمع سلافة وقد سبقا لعل تكثير فليس عليه وقد سبق فانه الداعي بالية
التخصيص لانه بالحق فاعلم ان الداعي من دعائه الله في مثل الدعاء في مثل
او المتوسل من الدعاء من الداعي الى دفعه من ذلك فاعلم ان الدعاء الحق الله
والحق اجعلنا من المستسلمين اليك بالسؤال القابلين اقبال الناس الى الدعاء
ومعنا ذلك اجعلنا من دعاي القابلين الى جنانك وانشاء الدعاء الى القابلين
على الدعاء لئلا من انشأ الدعاء الفاعل الى الفعل في حقه لئلا في معنى كذا
زيد **وهذا انك الله انك** وصفه لئلا بالآلة ان طهنا الله في
ايضا كما في الدعاء على القول فاعلم ان لئلا من الدعاء المستسلمين اليك الله
طاعتك وعلى انشاها جعلنا من الدعاء اليك الله ان على بيلك والاضافة على
على الصبرين معنوية والفرق بين العبيد من الدعاء على الله انهم من الدعاء على الله
ان يكون الدعاء من الدعاء على الله في الدعاء على الله في الدعاء على الله في الدعاء على الله
وقاخر ما كذا في الدعاء على الله في الدعاء على الله في الدعاء على الله في الدعاء على الله
الياء وسكونها وكذا الالف في الدعاء على الله في الدعاء على الله في الدعاء على الله
فالله في الدعاء على الله في الدعاء على الله في الدعاء على الله في الدعاء على الله
للتخصيص على هذا الدعاء **اللهم** **عليه وسلم وآله واجعل من دعائك الداعي الى انك** النعمة بالنعمة من

من الدعاء على الله في الدعاء على الله في الدعاء على الله في الدعاء على الله في الدعاء على الله
والنعم ومنه لئلا يفتقر الى المؤمنين واجعل فيك السنن والصفة من طهنا
مصر في فكر في نعمك الجليل من الصفات الجليل والله اعلم **اللهم**
عليه وسلم وآله واجعل من دعائك الداعي الى انك النعمة بالنعمة من
دعاه يدعو بمعنى الله وطلبه الله واصله دعوة بفتح واو ودفع ثانية قلبه الله
الفاخر كما وانفتح ما قبلها وقبل الصلة فعله بفتح الراء وان الفتحة حركت منه الله
بين مثل اللهم ووصفها وهذا البع مطوف في وصفها فاعلم ان في فاعل مثل اللهم
كهاو وقاخر فاعلم ان الداعي من جمع ولم يشأ بالحق المذكور والآن الاول جمع تكثير
لها جمع سلافة وقد سبقا لعل تكثير فليس عليه وقد سبق فانه الداعي بالية
التخصيص لانه بالحق فاعلم ان الداعي من دعائه الله في مثل الدعاء في مثل
او المتوسل من الدعاء من الداعي الى دفعه من ذلك فاعلم ان الدعاء الحق الله
والحق اجعلنا من المستسلمين اليك بالسؤال القابلين اقبال الناس الى الدعاء
ومعنا ذلك اجعلنا من دعاي القابلين الى جنانك وانشاء الدعاء الى القابلين
على الدعاء لئلا من انشأ الدعاء الفاعل الى الفعل في حقه لئلا في معنى كذا
زيد **وهذا انك الله انك** وصفه لئلا بالآلة ان طهنا الله في
ايضا كما في الدعاء على القول فاعلم ان لئلا من الدعاء المستسلمين اليك الله
طاعتك وعلى انشاها جعلنا من الدعاء اليك الله ان على بيلك والاضافة على
على الصبرين معنوية والفرق بين العبيد من الدعاء على الله انهم من الدعاء على الله
ان يكون الدعاء من الدعاء على الله في الدعاء على الله في الدعاء على الله في الدعاء على الله
وقاخر ما كذا في الدعاء على الله في الدعاء على الله في الدعاء على الله في الدعاء على الله
الياء وسكونها وكذا الالف في الدعاء على الله في الدعاء على الله في الدعاء على الله
فالله في الدعاء على الله في الدعاء على الله في الدعاء على الله في الدعاء على الله
للتخصيص على هذا الدعاء **اللهم** **عليه وسلم وآله واجعل من دعائك الداعي الى انك** النعمة بالنعمة من

سبح وسبحين والحمد لله رب العالمين

على ثلاثين فقال بعضهم الساء افضل لا تستقيم الملائكة وما فيها بقعة صعد اليها وقال
 ثلثا وجعلنا الساء سفقا عظيما وورد في الاكثر ذكر الساء مقاما على الارض الساء اوت
 مؤثرة والسفيا صفاة والمؤثر اشر من المثار وقال الغريب في الارض افضل من سفيا
 وصفها فان الارض اذكر من سفيا لان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وبي
 لمباركة الى المسجد الاقصى الذي بناه كاخوة شارق الارض ومغارها التي اذكرها فيها
 يعني ارض الشام ووصف جبل الارض البركة وبارك فيها وقدر فيها اقوامها في البركة ثم
فان قيل وايضا مكة في المعاد والمكة **ثالثا** انها مسكن الروح ومغارها ومسكن الناس
 اذا احتاجوا اليها ومسكن خلق لا يعلم الله تعالى فيها البركة قال الخطابي الارض اكرم
 اللوتين في العلم اكرمهم المشفعون بها كما قال الهادي للثنتين وعلق الانبياء من اكرم
 منها خلقا ذكر وادعها فيها ربيها فيعيدكم واكرم بيتك للخلق فيجعل الارض كما رجاها
 وظهرت هكذا اذكر بعض الخبرين وقال ابن ابي الحديد في شرح الهمج لاشبهه ان الساء
 والارض على المليون وعلى اى الحكمة اسما للآلة قال ابن الساء مصعدا لاهل
 محل الانوار ومكان الملكة وفيها العرش والكرسي والكرسي الملكة والارض اراما النجا
 والهو واخرى فسدت بها اصولها **ثانيا** وعلمنا على ان الساء اشرف من الارض في البركة
 لان الله على خلقه من ملكة استكملهم مزاياك ووقعهم من ارضك هو ومن خلقك
 في ارضك فذكرنا واكرمك فقالوا عليهم ووقعهم من ارضك من عرج في ارض الساء
 المنيش شرفهم واعلمنا فادعهم من كبريتك انما استأنا بالنسبة الى شرفها واهل
 اتقول اني ومن عليك اذا ارادوا انرا خبسا انما ارضك من هذا الى جبل شاف منه **ثالثا**
 التفتيل بين الساء والارض فانه من قوله عز وجل انك شاك في ربي ورج فقلت وان
 كوكبا كان دورا والواقيت وسالوا الامام رحمة الله عليه على التفتيل بان التفتيل وما فيها
 اية الكلفة طبعه فلهذا فركها بان وكما تبادلة ملكية كما هو اليجمع كبر من
 في الملك الاسلعيين واستدركوا في كبريا من عقليته ولا ان عقلته فلاهما
 ففصل بينهما ما اهل **رابع** في كبريا من عقليته ولا ان عقلته فلاهما
 ما قيل فيهم في شالطان البركة في الارض واهلها واهلها واهلها واهلها
 في خلقه شالط في كل احد الساء والارض الملكة والكرسي الساء استا

[illegible]

عبدالله بن محمد

[illegible]

انکادیم کے انکاد

من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 وكذا في ربيع سنه الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 لمن استقامت فيهما استقامت الى الآخرة والاولى من استقامت الى الدنيا واستقامت الى الآخرة
 من فكده بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 من سلك طريق القربى الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 لا الا الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 او مقام المحراب في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 بعد ما كان بعد ما كان في مقام المحراب في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 درجة القربى في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 لم تكن ولكن بما في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 وصفا العبد في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 بل لا يزال من فوقه الكمال الى الابد في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 في ربيع الاخر من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 الاخر في ربيع الاخر من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 استاده في كمال العلم في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 التليد والتليد في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 المقر والقر في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 كثر من القربى في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 قال بعد ما كان في ربيع الاخر من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 نصيب لهم في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 باقتصاصهم في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 باقتصاصهم في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 فخرج من قلوبهم جميع ما كان في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 التبع واليحيى في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 سمع الذي سمع به وبصر الذي بصره ولما انه الذي يطقه ويد الذي يطقه

العلم

وما في الجنة وان سألني اعطيت قال العلامة الباقى في شرح الأربعين الملة والله اعلم اني اذا
 احببت عبدي جنته الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 المكوت ورحمته مقصورة على القليل من انوار البرية فتبين حيث في مقام
 القربى قد علمه من ربيع المحبة له ورحمته الذي يقرب نفسه وبها من ربيع
 فتبين في الاختيار في قطره حتى يكون من ربيع محبة وبصر كما قال من قال
 جزوفيك لا يخفى **فانما سمع والايضا** **والاكان والقلب**
الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
جميع ما كان في ربيع الاخر من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 الاستقامت في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 هذا انتماء القربى في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 خلقوا في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 مستقام في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 ان العمل في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 يعني في ربيع الاخر من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 عليه السلام في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 اولي بعمل في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 ومنه يعلم الشكر في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 والشكر في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 شكر الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 فتبين انهم التليد في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 وغفر الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 استقام في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
 تمام الكلام على الشكر في الدنيا وفي الآخرة من حيث هو تعالى بالانتماء الى الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة
فانما سمع والايضا **والاكان والقلب**

الشكر

البُيُوتِ

احسانا ليعود في الفصل الاول والبلغ المكرمة اشلة كترخرة الساجد وتزويق المصاحف
 والبلغ المباحة اشلة منها التوسيع في التلخيص من الآكل والشرب والملابس والمساكن
 لبس الطيالة ونوسج الاكام وعمل شجنا الشيد قدس سره في القواعد الاصلية
 عندنا في الامور بعد الامور بعد هذا التي سماها الله تعالى تقسم اقسامها لا يطلق اسم
 البغية عندنا الا على ما هو محرم ومنها اقلها الواجب كعقود القرآن والسنن واخف
 عليها الضل من الصدور فانما يبلغ للفرق في الالفة وادبها ما عا ولا لمة ولا لمة
 بالمفظة وهذا في زمان الغيبة واجب اتاني زمان ظهور الامام عليهم فلا خلاف
 على حفظ الاصل في الضل وثابتها الحزم وهو كل بدعة تناولها قوا بعد التبريد والتمس
 من الشريعة كقديم من الغصون من عليهم واخذهم مناصبهم واستشاروا ولاه البز
 بالاموال ومنعها استحقاقا وقال اهل الحق قدس سره وايضا هو واقتل على الفتنة و
 الازام ببيعة النفاق والمقام عليها وتبريد الغيبة والفسل في المسح والمصح على
 القدم وشبه كثير من الاشربة والمباحة في النوافل والاذان الثاني يوم الجمعة وتحرير
 المشقين في البقي على الامام وتحويل الابعاد وضع الاواب وضع النسل لهذا الاحكام
 في غير وقت العزلة بل من الحدائق المشهورات ومنها بالامام من الفريقين المكس
 وتولية المناصب غير الصالح بديل او ارف او غير ذلك وثالثها المنصب وهو ما
 تناوله اولئك القريب كنه المدارس والربوب ليس به اتخاذ الملوك الالهية ليعطوا
 في الخسوس المكارم لان يكون ذلك مرجع للصدق وادبها المكرمة وهو ما اشلة
 اولئك الكراهية كازيادة في تسيح القراء عليهم رسائل الوطعات او الغيبة
 منها او التهمة في الملوك بحيث يبلغ الاسراف بالنسبة الى المفاعيل او بما انك
 التبريد اذا استغفره وعياله ونساء منها المباح وهو المانع من اعادة الاباحة كمثل
 الدقيق فتدود اول شجر احداث الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اتخاذ الدنيا
 لان ليس العيش في الدنيا من الباطل فوسيلة تباعه انهم وقال انفسهم في الدنيا
 نقل على غمومين احدهما ما اختلف في الكتاب بعد السنة والابحاح فذمة البغية الضل
 والثاني ما يعرف بغير بل بكتنه فاحث بعد هذه ضلالتنا منها غير ان فلا خلاف ان
 يكون غير مضموم ومما ورد في الخبر كل من بلغ غلبة ضلالة وكل ضالته في النار والفرار من الغلبة

141

ولا تتركوا
والعجب من الناس

[illegible]

والملك

المقربين المق
والصلوات

فانما القسط فكاننا انما اشهدنا شهادتنا على نفسك وما شهدناك ما دلنا على انك
تدعي الحق للبليل ابراهيم الخليل في قسمة الكبرياء الى اربعة اقسام اربعة اقسام اربعة اقسام
فربما من الامم فكنت لست بالبرهان اكنافا لم ياتوا لثبوت الحق بل لثبوت الحق من البرهان
تجديد قريش لآية شهادته انما هو الاية في انا الاصح في انا الشاهد با شهادته
به واستمع الله هذه الشهادة وهي اشد الله وديعة قدامنا انا قلت اشد مع قدامنا
فكنت مع دود عترة قلت اية معك قد دها قال لا اشد لك بها الى سنة كنت
على اية ذلك اليوم واقتسمت اشد لست قدامنا اياهم قد دعت
فقالوا قد قتل ابن قاتل عن ابي عبد الله عليه السلام قال في رسول الله صلى الله عليه وآله
بضاجها يوم القيمة فقول الله انه لعبدى هذا عبدى هذا عبدى انا اشد من
بالعبداء فكلوا عبدى هذا الاله **قول** عليه السلام في انا العبداء لانه اشد
في الكيفية من الرحمة لانه اشد من اشد النعم انما في انا الامم والرحمة اشد
مطلقا وفلكون في انا العبدى لانه اشد من اشد النعم انما في انا الامم والرحمة اشد
كالاداة وحسبها ان اشد من انا اربعة وعشرين الفية ليدخل من الكرم
الى الشفاعة الاية ويصير من السيل المؤدى الى الشفاعة السبعة وقد دعت
سجنا في انا الارسل يقول هو الذي بعث الامم رسول منهم صلوا عليه وآله
وبركتم وبعثهم الكتاب الحكيم وان كان من قبل فوجنا لا يصح **قول** عليه السلام
الملك اى مالك جنس الملك فيصرف في حشر الملائكة فيما يكون قيل الملائكة
ملك وملك فكل ملك دونه هالك وكل ملك دونه هالك وقيل اى ملك
العبداء وما ملكوا وقيل اى ملك الملائكة والافق قال بعض ارباب القلوب ان العبد
يقول ان الملك لله وكل ملك كل شئ منك من صفات الحق وتبر من القول والحق
فسلم الامم الكد والرفيع الى اشد الله عندك الامم من هالك فاقول ان كذا
لى ولا يقول حتى ولهذا قال بعضهم التوحيد سألما ايات **قول** عليه السلام
الرحيم صفة مشبهة من دهر الكرم بعد نقل الامم والعم لان الصفة المشبهة لا تستحق
من المتعدي لا بعد عمله لانه اشد من العز انما في انا العبدى ليدخل من الكرم
المشبهة وهذا هو في انا العبد والتم من على الشك في انا العبدى ليدخل من الكرم

المقدمة
٢٤

وقيل الرحيم ليس بصفة مشبهة بل هو صفة بالغة في كرمه في قولهم هو رحيم فلما وعده
بالايات المتعدي في الاخرة ورحمتها بالخلق ان كل نعمة او نعمة دينية او اخروية طاعة
الى العبد او نعمة غيره من سجن او فساد او غير ذلك من نعمة طاعة او اخروية طاعة
والحق الذي لا يشتر فيه في انا الرحيم ولا يشتر في الاخرة **قول** عليه السلام
جمع بينهما في انا الرحيم الذي في انا العبدى ليدخل من الكرم
الى انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى
لعل من العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى
الذي اسرى عبيد وليرسل رسول الله صلى الله عليه وآله في انا العبدى ليدخل من الكرم
وهو نعمة الله على انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى ليدخل من الكرم
شبهة العبودية كما في انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى ليدخل من الكرم
فوجت من انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى
لان انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى
يجعل في انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى
كيفية الشك في انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى
الايمان من انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى
امد من انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى
الايمان من انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى
من انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى
قال في انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى
وهو شريك بالكون وهو انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى ليدخل من الكرم
وهو انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى
او في انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى
الشبهة في انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى
فانما من انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى
فانما من انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى ليدخل من الكرم الى انا العبدى

ثُمَّ انْزَعِ الْفَرْشَ

[illegible]

من خواص الشبيرة تحيلا لآثار الذوق واما انظم التي ايداه الحجة المنتجة بالحب
 المذوق على عمل الانسان فمن هنا ان الاجسام ومفعولا شكونت رسالتا لمفعولا في
 تكونت رسالتا وكذا في المفعول لا كان خيرا او امرا الى الوصل غير هذا الذي
 اقدردوا **لا ريب في ان تلك النعمة في رجاها** **واجعل لي من خذلة**
فخرها ورجا كلاهما اذن في كل من الفترتين معا فان بالفضل قبلها انقلوا الى انفسها
 بمجمل هو حال من المفعول اي حجة كانت من ذللك وعجزا كانت من عندك ومن اجلا
 الغاية المجاوزة ولذلك مع تعاضل من عندك كافي قوله تعالى ايتناه ومنه من عندنا وانا
 من ذلك انا لا نلوجي بغيره فيها او بغيره الحق ولكن ترك هذا للذكر او تفاوتوا من عند
 لا نعم في غير حال اعلا فلا يقول كنت لذللك اقول كنت عنده وباتما الافضلة بخلاف عند
 دليل عندنا كما بر حفيظ وبناها بعبية وعنده مبراة وتكريرة لعل لتعليم وحجة واسعة
 عظيمة مختلفة بها من جميع الجهات والمالات تأخر المفعول الصريح في الفترتين على
 الاحتمال بالقدم الى المؤخر فان حاشه التقدير اذا المؤخر يبقى التقدير حجة لورودها
 عند الاشياء ويكبر من النافع فاذا وروها بكن عندنا افضل فكن واذا وقع مثل ذلك
 في الدماء كانت غير الدماء اكثر شرفا الى المطلب اشدا قبلها المطلب التوبة والعبادة
 وعيا افضل من هذا الشيء بالانتم مع المزة حشاة بالفق والمعادى بغيره من شرفه بها
 ويجوز الابدال الادغام والرجح كالسبع وزنا وعن قيل يحق فاعل من الوسا بالفسر
 المذوق هو الرغبة **ولا تغفلني بالاهتمام عن تعاهدك وفضلك واسئلك**
سئلك الاهتمام هنا من عندنا لاهتمامه عنده واقبله فقلنا لاهتمامه بالحق يحق
 به وتعاهد الشيء وتعهد اي حفظا ومعتقده وحقيقته بتقدير العهد بالحق لا تغفلني
 بالحق والرجح من المحافظة على طاعة المذوق والايان بها على الوجه المأكول ومن التماس
 والايان الشرف والارباب تارة الذكوى وقد تركت النافلة لعدم ومنه المذوق والرجح
 على عايطا من عند ان الكلام على كماله كان اذا اهمت ترك النافلة ومنه من عايطا على النافلة
 عليك مثلا اذا اهمت وقد يفيق بينهما بان التمر لا مضيق لهم لما ياتي انه وعن المذوقين
 عليك ان التمر لا ياتي الا اذا بارا فاذا اقبلت فاحلوا على التمر والوا اذا اذرت فاقبل
 بها على المذوق قال شارحا كلامه عليك اود بالاقبال ليل بالادبار المذوق من مال

وغيره **فَقَدْ كُنْتُ نَبِيًّا تَزَكِيًّا يَا رَبِّ قَدْ قَامَ امْتَلَأْتُ مِنْ مَلَأَتِكَ عَلَى**
مَعْنَى دَعَا وَهِيَ مَنْصُوبَةٌ عَلَى الْقَبْرِ وَكُلُّهَا رَافِعٌ لِأَجْلِ الْاِسْتِثْنَاءِ لِمَنْ هُوَ
ضَعْفٌ لَهَا مِنْهَا أَمَّا الرُّفْعُ فَلَمْ يَتَوَقَّعْ لِمَا جَاءَ فِي الدُّعَاءِ أَمَّا هُوَ بِطَرِيقِ الْإِسْقَاتِ وَنَبِيٍّ
سَدَقَتْ عَلَيْهِ الْفُطُوحُ لِمَنْ هُوَ وَقَالَ الْأَوَّلِيُّ لَمْ يَتَوَقَّعْ مَوْضِعَ الْمَقَامَةِ وَأَمَّا الْخَبَرُ
بِذِيْعٍ بِهِ أَوْ يَدْعَاهُ فِي سَبِيحٍ عَلَى قَدَرِ سَعَةِ خَطْوِهِ فَهَذَا جُلُّ مَا كَانَ مِنْ خِلَافَاتِ بَيَانِهِ وَنَحْنُ
ذَلِكَ فَجُلُّ نَبِيِّ الدُّعَاءِ بَيَانُهُ مِنْ خِلَافَةِ الرُّسُوعِ وَالْمَقَامَةِ وَهَذَا الَّذِي يَخْتَصُّ فِي الْمَقَامِ الْمَقَامِ
مِنْ الرُّفْعِ إِلَى الْأَسْلَى الدُّعَاءِ عَنْهَا وَمَعْنَى نَبِيِّ الدُّعَاءِ فِي عِلْمِ شَيْءٍ بِهِ دَعَا قَدْ جَاءَ
سَعْيُهُ بِطَرِيقِ الْهَوْلِ الْأَوَّلِيِّ إِلَى قَوْلِهِمْ هُوَ قَسِيْرٌ لِلدُّعَاءِ وَالْبَاحِ وَالْيَدِ وَمَدِيدُهُمَا يَطُورُهُمَا فِي
مَوْضِعٍ قَوْلُهُمْ فِيهَا وَاسْمُهَا وَوَجْهُهَا التَّجَلُّلُ أَفْطَالُهَا الْقَبِيْلُ الْمَدِينُ الْأَمْدُهَا الْبَقَاءُ وَالْخَبَرُ
الَّذِي يَتَوَلَّاهُ مِنْهَا لَمْ يَدَعِ دَامَ تَقَامُصُهُ وَجُودُهُ مِنْ تَحَالُفِهِ بِشَرِّهِ لَمْ يَتَوَقَّعْ سَقَطَ مَا
دُونَ بُلُوغِ الْأَمْرِ الْأَمْتَدَارِ عَلَيْهِ لَيْتَنِي وَقَدْ لَبَّيْتُ الْأَبْدَانُ أَنْ تَصْلَحَ مِنْ دَعَاءٍ فَلَا أَلْفَاقِي
فَلَمْ يَسْبِقْهُ فَعْنُ شَيْءٍ دَرَصَ شَيْءٌ مِنْ جِسْرِ الْكُرْهِ فِي قَبْضِهِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ
الدُّعَاءُ بِمَعْنَى الْمَسَامَةِ وَكَانَتْ قَدْرُ الْبَيْتِ جَاءَ أَوْ لَا يَدْرِي شَيْءٌ مِنْ دَعَاءٍ مِنْهُمَا خِلَافُ الْبَاقِ
نَبِيٍّ قَوْلُهُمْ لَمْ يَكُنْ خِلَافُ الدُّعَاءِ بِمَعْنَى الْمَسَامَةِ مِنْ الرُّجُوعِ فَصَدَّقَ ذَلِكَ بِمَعْنَى حَسَنَةٍ لَا
وَقَالَ مَسَامَتُهُمَا قَالَا لَوْ أَحَدٌ لَمْ يَطْلُحْ أَدْرَكَ فِي بَصْلِ الدُّعَاءِ أَحْسَنَ مِمَّا ذَكَرَهُ الْأَوَّلِيُّ وَقَدْ
خَدَّ بَعْلِي وَمَا لَكُمْ أَيْدَانَا فِي الْحَادِثِ مِنَ الْمَشَقَّةِ عَنِ كَانَتْ لَهَا فَتَضَعُ هِيَ عَلَى الْبَيْتِ
قَدْ تَسَعَّلَ عَلَى الْأَشَاقِ الْمُسْتَقْلَةِ تَقُولُ قَرَأْتُ الْقُرْآنَ وَبَقِيَ عِلْفُهُ سَوْدَانُ
وَقَدْ مَسَا عَيْنِي مِنْ الشُّرْحِ بَقِيَ عَلَيْنَا عَشْرُ سَرَا عَشْرٍ وَبَقِيَ عَلَيْنَا الْبُكَاءُ وَالْأَلَامُ
عَلَى هَذِهِ الْأَفْئَالِ مِنْ بَيْتِ كَاتِ هَذِهِ الْأَحْزَانِ الْكَلَامُ وَمَشَاقِي تَتَفَضَّلُ الْاِسْتِثْنَاءُ وَتَضَعُ
وَنَفْذُهُمْ حَقِيْقَتُهُمْ طَائِفَةٌ لَمْ يَتَوَقَّعْ مِنْهَا فَكَانَ ذَلِكَ مِنْ مَخَاضِ عَلَاقَتِهِمْ بِهَذَا
هَذَا اللَّهُ وَهَذَا أَمْلِكُ فَتَسَعَّلُ اللَّامُ فِيَا بَوْرُهُ وَعَلَيْهَا يَكْرَهُه **وَأَنْتَ الْفَاوِزُ عَلَى**
كُتُفِ مَا بَنَيْتَ بِهِ وَدَعَا مَا وَفَّقْتَ بِهِ التَّعْرِيفُ لِلْإِقَامَةِ الْخَبَرُ فِيهَا أَوَّلَاتِ
الْقَادِ وَالْأَوَّلِيُّ عَلَى كُتُفِ مَا بَنَيْتَ بِمَقَالِ مَوْتِهِ وَمَعْنَى إِذَا الْبَيْتُ وَمَعْنَى يَكْدُ الْبَيْتِ
الْمَقُولُ بِالْجُلِيِّ وَوَقَفْتُ فِيهِ أَوْ سَقَطْتُ مِنْ قَعِ الشَّيْءِ هُوَ مَوْضِعُ قَطْعِهِ وَحَصَلَتْ فِيهِ مِنْ قَعِ
الْمَسَدِّ فِي الشَّرِّ الْأَصْلُ فِيهِ الْقَطْعُ بِمَجَازٍ فَهَذَا كَلِمٌ بِحَالِكٍ وَإِنْ لَمْ تَسْتَوْجِبْ

تسعة وكرهه

بَيْتِكَ يَا قَادَ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ذَلَالُ شَارَةِ الْكُتُفِ مَا مَوْتُهُ وَدَعَا مَا وَفَّقَ فِيهِ الْاِسْتِثْنَاءُ
الْبَيْتُ اسْتِثْنَاءٌ هَذِهِ هِيَ الَّتِي لَيْسَ بِهَا أَكْثَرُ الْمُنَافِرِينَ وَصَلَتْ وَقَدْ اسْتَوْفَى الْكَلَامُ عَلَيْهَا
فِي أَوَّلِ الرُّؤْيَا الثَّانِيَةِ فَلَا يَجْعَلُهَا دَامَةَ وَالْعَرْشُ يَطْلُقُ عَلَى مَعْنَى أَحَدِهَا الْعِلْمُ الْهَلِيلُ
وَقَدْ بَيَّنَّا الْجِلْمَ الْجِلْمَ بِجَمِيعِ الْأَجْسَامِ سَمِيْرٌ لَا يَنْقُصُ وَلَا يَجْمَعُ وَلِذَا لَمْ يَصِفْ بِالْعَظِيمِ
وَقَدْ كُنْتُ مِنْ أَوْ بَعْدَ اللَّهِ تَعَالَى كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَ اللَّهُ فِي جَوْفِ الْكُرْسِيِّ وَالْكُرْسِيُّ غُلَامُ عَرْشِهِ
فَأَمَّا الْعَظِيمُ مَنْ جَلَّ بِهَ الْكُرْسِيُّ وَمَعْنَى جَلَّ بِهَ الْكُرْسِيُّ عِنْدَ الْعَرْشِ كَخَلْفَةٍ فِي فَلَاةٍ فِي وَجْهِ
أَوَّلِ الْحَسَنِ جَلَّ بِهَ الْعَرْشُ اسْمُ مَلِكٍ وَقَدْ دَعَا عَرْشُهُ بِكُلِّ شَيْءٍ إِلَى الْعَرْشِ اسْمُ مَلِكٍ يَحِيطُ بِكُلِّ شَيْءٍ
وَأَسْمُهُ قَامَةُ فِيهَا وَاسْمُ مَلِكٍ فِيهِ كُلُّ شَيْءٍ وَهُوَ أَفْطَالُ الْأَعْلَمِ وَمِنْ أَوَّلِ بَيْتِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ بَيْتِهِ
جَدُّهُ يَكْتُمُ مَا كَانَ مِنْ الْقَائِمَةِ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ وَالْقَائِمَةُ الْآخِرَةُ خَفَقَانُ الطَّيْرِ الْمَسْرُوعِ
الْقَامُ وَوَرْدُهُ عَرْشُهُمْ فِي تَحْيِيْرِهَا لِقَامًا وَهُوَ بَيْتُ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَمَّا الْمَلِكُ الْعَظِيمُ وَوَجْهُ
حَسَنِ السَّامَةِ هَذَا الدُّعَاءُ هَذَا الْوَصْفُ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
مَعَ مَا تَقَدَّمَ مِنَ الْأَقْرَابِ بَانَ الْأَمْرُ لَهُ خَتَمَ الدُّعَاءُ بِمَا يَشْرَعُ بِقَرْبَانِ جَمِيعِ الْاِسْتِثْنَاءِ
خِلَافَةُ مَدْرَةٍ وَعَلَى ذَلِكَ هُوَ وَالْعَرْشُ الْعَظِيمُ الْجِلْمُ بِكُلِّ شَيْءٍ فَيَحِيطُ بِكُلِّ مَا زَلَّ بِهِ وَبَعْلُهُ
شَكَايَةُ وَمَا لَا اضْطِرَّاهُ وَهُوَ قَادَ وَمَا كُتُفِ مَا بِهَ فَيَكْتَفِي لَدُنْهُ الَّذِي يَحِيطُ بِالْمُضْمَرِ
أَوَّلَاتُهُ وَيَكْتَفِي لَدُنْهُ مِنْ جَاءَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ أَوَّلًا وَآخِرًا وَالْحَمْدُ
وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ

445

هو الملك
صاحب النسخ الشريف في دار خزانة الملك
المستيف خزانة دار المود الشيخ محمد الجور المبرور
الشيخ السيد المقدس الشيخ آية الله
الشيخ ناصر بن عبد
القطيع
نشا
نصر

بسم الله الرحمن الرحيم وروحيين
الحكمة المستفادة من تكرار الحصاد وبقول خلائق مذهب الانفال والصلوة والتمس
على يد المنة وكل منة في المقالة العقول وعلى اهل بيته المكنون وهو المقدس
فجميع الاعمال **بعد** هذه القيمة الثامنة من ايام السالكين تنفص شمع النماز
منه على حجة سيدنا عابدون اما الصلوة التي يكون على سجد الفريضة واحدة
نظم الدين الحسيني الحسن وقوله العلي في يومه لقد قبل فرح الزمزم **وكان**
دعاء على العلم في الاستعانة من الكار وبقول الاخلاق ومذموم الاعمال الاستعانة
بالله استعانة وعذبه عودا واستعانة وعياذا اعتصمت او عصمت والنجاة
اصل الاستعانة استعانة على السبق القلت حركة العين الى الفاء التاكن فيها
وقلت العين الفاء ومذموم لالتقاء الساكنين وعقوبت تاء التانيث عنها او قل في ذلك
كل صفة لا تستعمل على العين وجاءت على الاصل السجدة الشيطان استعانة
بالصبر والمردا المكاره ما يكرهه الانسان وقد تقدم الكلام على هذه اللقطة والجملة
الروضة التي فيها هذه وعطف على الاخلاق ومذموم الاعمال عليه من عطف الفاء
على الفاء والاخلاق جمع خلق بالضم على الارض الخلق بالضم في الاصل الخلق بالضم
كالشرب والشرب ولكن الخلق بالضم يقال في القوى المدد كما البصرة والخلق بالفتح
والحيات ولا اشكال في القول المدد كما البصرة عرفوا الخلق بالضم بالهجنة راحة
في النفس قد علمنا الاصل السبولة فاما كان الشار وعنها الاصل الحجة عقلا
وشرا حيت الحجة التي جعل الله خلقا حسنا وان كان الشار وعنها الاصل النجاسة
سميت الحجة خلقا سميا فان قيل الهجنة راحة لان من صدمته بذل الما على اللقطة
لما صار راحة لابقا لخلق الشفاء ما ربيت ذلك في نفسه وكذلك من تملك الشفاء
عند الضرب محمد او دبر لابقا لخلق الحليم ليس الخلق عبارة عن الفصل فرب شخص
خلق الشفاء ولا يبدل الشفاء العقل الاول الما واخر خلقه العقل هو عبد الياقات

[illegible]

[illegible]

فإن الرزق المراد له جوده وحيث لم يزل العالمة كدودك وبالقضج دائما فبذلك
وسطها هو نجاهه وقد كان بعض الكواكب علم أن كان جاورت لها بقا الحياة فصر على القيص
وان جاورتها في حال العلم كانت الجبال ان جاورتها في رضا الناس كانت الحصور المتقطع
ان جاورتها في طلب الله نيا كانت لها الغيوب والشوق الخلد في ذلك الموضع الدنيا ان كان على
الغبية قبل ان الشرسولة كان ملاك وكلمها واطعنا متى كان على الشك قبل ان الشك في
كان على العلم قبل ان العلم والجمع قدوة **فان قلت** ان كان كالمع من رسالة وما فافى
استغارة على العلم من حيثها فلهذا استغارة من **سالك** هذا انما يتأخر على من كالمع
ما يكون محمودا كمالا فالحوص عليك يا مؤمنين وقد جعلها استغارة من علمه والذمومة
وكان ما ينبغي الشيء منى لازمه او ما يحرمه بقدره في نفسه ونحوه من ربه معاذ الله
الاستغارة منه منى الاتية بوجه ذلك الشيء المستغارة منه فهو على طلب نفسه
من المستغارة فيكون الغرض من طلب الشيء حجة الغرض طلب نفسه فلا يكون له حوص فيكون له
حيث ان غواضه قولنا **تأخر** من تأخر وليس في علمهم في حال الغرض والاسوء المخرج
ان لا تخرج الا من اصلها في الجملة والاسوء **وتتوارى الغيب** سورة التي في الغيب حلت
وعلق معنى البشر ايضا قال الرب في سورة البقرة والسورة البشر واداره هذا الغنى
هذا ايضا معنى والغيب في غير محصل عندنا ان دم القلب الشهوة الانتقام وقيل هو
الغنى لادارة الانتقام **فلا اربف** فوالغيب في تحرك شهوة دم القلب فوكنته ثلث
احوال وذلك انما اتان تحرك على من خوف او على من واد على نظره فان كان ذلك على من
فوقه في بطنه لا لاسبيل الى الانتقام منه فوكنته انتقاما من الله وذلك هو المعنى وان
كان على من ومنه في بطنه ان له سبيل الى الانتقام منه فوكنته شهوة دم القلب **وقال**
وذلك هو الغنى ان كان على نظره من ذلك فله قد رد على الانتقام منه فوكنته رد الله
بين انتقامه وانطاة ذلك هو الغنى فكون الغنى والغنى بالذات عداوا واختلافهما بالآلة
فان جاور قد حصل بينهما عداوا وادوا لفظا مختلفين فمن تافى من قوى عليه الغنى غنى
ومن تافى من لا يقوى عليه من تافى وقد **يعلم** ان الله تعالى خلق الغنى ان وقره
في الانسان وخرقه في طبعه فاذ امة كثر قوتها اشتعلت النار الغنى بين المملوك واثبت ثوبانا
يفاجهم الكائن الغنى ويقتصر العرق ويرفع الى حال البدن والسياسة كارتفع الماء الذنبي

القدر فذلك بحر الرحمة والبرق وفي المحدثات الغضب جرة في قلبه من آدم الا ان في
 حرم عليه واستمع اوراجه وبما استندت الى الغضب فيقول لعلها احيى ما بعد احواله
 من كل موعظة ونطق فيورثه قلامه فيرفع ولا يحوط وتماقوت آثار الغضب
 فانكسرت الحيرة التي بها البؤة ضوت حاشية عظام او ينفذ من دمها فاعلم ان الحارة
 الساعدة التي هيوت في ذلك مرة الغضب المظلم وقد لك ورد في فقه من الاختيار
 الا انما لا يكمل بحسب غيرة شيقان يعلم ان الغضب لا يجلب له الا لصل في الدنيا
 تحبسه وفيه كذا من خط الدمار في حله الكثرة والتكرار والاختلاف
 بالاشوات وهو بمنزلة كلب القيد وان لم يعلم ويوقف يقوم ليجمع بأشدة الكلب
 واشارة النفس الجارية في كل مرة الغضب فاما انما ضته في طريقه حتى ينفذ في
 ولا يستقص على الفزع في الجوارش انما ويسكن على ارضها فالولي في الغضب عكس
 سورة والطحا جرة **وقال الحارث** الغضب الغلبة فيقتدى فيها انهم ضلوا
 ضرر على اي قهر واضاعتها الى الكس من الاضافة الى الضاع الى هو ذلك ان
 يقبل في الحد فكون مغلوبا ومقهورا له وليس المراد بقلبه كذا كما قد يجرى
 والحد كرامة ترفع التورم وتفيح والماعنة قيل هو عبارة عن فطر عرس المرء على
 امتيانه فيجمع المقتنيات من ابنا كسبه وشقة اعزته على ازالته من غير وجوبها
 اليه وقال الراغب الذي ينال الانسان بسبب جرمه الى غيره اذا كان على
 سبيل التقى ان يكون له مثله فهو عظيم وان كان مع ذلك سيئ منه وان بلغ قول
 ذلك من الجوارم ما هو فوقه فثامه وكلناهما هو وان كان مع ذلك سيئا فثامه
 فهو حد وهو الحد المذموم والحاسد انما هو الذي النفس الثاني في ازالة ثمة
 مستحقة من غير ان يكون لها ابد لك لنفسه ولذلك قيل الحاسد قدي زوال
 فثمتك فثمة على عنده على العقول له المزمع فيبطو المناقير بعد فثمة الغطه
 تعاد وفي ذلك فثمة من الناس فثمة على التفاضل في احواله والباعث لنا على طلب
 الحاسر في ذلك قوله سبحانه وارفع الى غفره من بكم وعصا الله على اهل ثمة
 لا يجوز منها العدا للفق والغيرة والحسد ما غيركم بالخرج من ذلك فاذا ظننت فاحسن
 وادخلت فافق لا تشق واذا حسدت فلا شق واذا اصابك غيظ شتاه غيظك

فلا يخرج من انتم عنه الحق كلام الزواجر من بعض علماء الجاهلية يكون من جعل الجمل والحرس
الحسن من الجمل كما قال الله عز وجل الغضب لان الجمل انما يحب ان يذبل احدا شيئا مما
يلعبه الحسد ليجتنبنا لاجل احدا خيرا لانه قال الله عز وجل هو كراهية لما وقع خيرا لمن يرضيه
ولو لم يكن وهذا هو الشر المحض والشر مستحق للقتل من الخائف لانه مضاد له
ارادته الجرم من الخائف لانه مستحق للظلم والحسد ما لا يذنب فيه ان كان في المحرم
والغضب لذته ولشدة فروع ذلك مضيق بالدين والدين انما بالدين فلا يذنب
حسنة ويعرضه لخطا فانه من قبل لخطا فانه ودينه ودينه ودينه ودينه ودينه ودينه
نعمته على خلقه واثابته فلا يرضى قوله في الناس خلقه في عايشه فيكثر
اعاذه والتعاون في الاضرار والاحسان اليه ومضار الوتر والحسد انما بالرق
فلا يذنب هذه يضرب فخره ويؤذي به طول الحزن والذكر واثاب بالحسد فلا يذنب
له عند هذا اعراض طول الشتر وسوء الاستعداد ويتبعه وداوة اللون وكود البثرة
وفساد المزاج فكان الحسد كذا فذو مشقة وشرا وفسادا وكان نعم العون في التتم
الحسد من الحسد يدور حمة وعنه ويذلل عقله ويذنب جسده ولذلك قال
امير المؤمنين عليه السلام الحسد انما الحسد وانه لا شاعر اصغر مضيق الحسد
فانه صلبه قال الله عز وجل يكفنه ما كانه حتى تذهب مفاصله كان اذ تاكل بعضها ان
تجد ما تاكله وقد ورد في قوله من الاحقاد ما لا يزيد عليه من اوعيه الله عليه
ان الحسد ياكل الايمان كما تاكل النار الخشب وعنه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله
عليه واله قال الله تعالى الجحيم عزرا بن ابي عمران لا تحسدوا انفسا على ما اتيهم من
فضل ولا تحسدوا عبيدكم لذلك ولا تتبعه نفسك فان الحسد ساخط لتعصا
ليضي الذي تمت بين عباده من ذلك كذلك قلت منه وليس معنى والى هذا المفسر
اشا من قوله الاكل لمن كان له اسنان اشد على من اساءه من الادب
اساء على الله في حكمه لانك لا ترضى ما وهب الله فان الادب
الحسد ما يشاء الطبع وتواء النفس الامارة بالسوء لكن انما هو انفس المرء على ما عليه
فصل في عقوبة والى لا تشار على التلم بقوله وغلبة الحسد فاجتهد ان لا تظلم الحسد
بل انما عجزا عنك واما ذلك الاختيار في التجسس من الامم وايضا جاهد نفسك واكره

لحاجته الى الله من عباده فاذا اقرت هذه الكراهة الناشئة من حاجته الى الله
 زوال النعمة الذي اقتضاها الطبع الذي منع من الاثم اذ لم يمتدحها حصلت عليه بها انما
 فواحدة بما فعلت كسبا وعلازمة هذه الكراهة ان تكون بحيث لو قدمت على معونه في الدنيا
 منته او فداها لوقعت عنهما مع كراهتك لها فاذا كنت على هذا لم يكن عليك مرجع
 مما يتقاضاه طبعك وتكون نفسك الامانة **ثاني** قال بعض الافاضل اذا كانت
 لها الاوقاسق ما لا يصير في غير وجهه ويجعلها له للظلم والنسب مما زعمه فيكون
 زوال ما له وهو في الحقيقة حتى زوال الظلم والنسب وصحة انه زوال ذلك
 التي توجبها والله اعلم **وتعقبات الصبر** انتقلت للنسب على ضابط التعقبات
 هنا بالفتح وهو بوقية قول من قال ان التعقبات النعم بما كان في البدن وبالفقير
 كان بالعدل وقد تقدم نقل الخلاف في ذلك والصبر قوة ثابتة ومكانة واحدة
 بها يتقدم على حسن النفس على الامور الشاقة والرفوف مما يجتهد الابرار في علم
 الاحتراز على اخذ الجهاد الشكوي فاما الانسان مادام في هذه النشأة فاما
 مودة الصائب والافات وحمل اللوازم العارضا من كسله بفعل اللذات
 وترك المنبات وكل ذلك قيل على النفس شح في هذا ما هو حقيقته فاعلم
 تنبأ عنه فرازا ولا ير وضها عليه في جهاجها من الا الصبر في الحديث عن
 امير المؤمنين عليه السلام قال لا رسول الله صلى الله عليه واله الصبر ثلثة صبر على المعصية
 وصبر على الطاعة وصبر على المعصية فمن صبر على المعصية حتى يرد لها حسن
 عزائها كتب الله له ثمانية ووجه ما بين الدرجة الى الدرجة كما بين الماء والاب
 ومن صبر على الطاعة كتب الله له ثمانية ووجه ما بين الدرجة الى الدرجة كما بين
 تقوم الارض الى العرش ومن صبر على المعصية كتب الله له ثمانية ووجه ما بين
 الدرجة الى الدرجة كما بين تقوم الارض الى تنهى العرش قال بعض الحكماء ان بناء
 على اربع قواعد الزهد والاشفاق والشوق وتقرب الموت فمن زهد في الدنيا
 استغنى بالمصينات ومن اشفق من النار اجتنبت المحرمات ومن اشتاق الى الجنة
 سلك الشبهات فليست نفسه عن ترك المشبهات ومن تقرب الموت سارع
 الخيرات والحب على الطاعات والآيات والروايات مدحة كثيرة جدا ويكفي في

معرفة سمعته في الدنيا والله مع الصابرين وقولنا انما يوقى الصابرون اجرهم بغير
 حساب **ثاني** الموارد في الشكوي في هذا الصبر الشكوي الى غير الله تعالى واما الشكوي
 الى سبحانه فلا تصح الصبر لان الله تعالى انما يوجب على الصبر الشكوي بقوله انما يوقى
 صابرون واما الشكوي في غير الله تعالى فيكون في غير الله تعالى من الاثم والنجاسة
 ان الصبر اذا فعله في كشط الشرع لا يصدق في صبر بل يجب الدعاء والاستكانة لله
 والاضطرار اليه لانه لا يكون كالمقاومة مع الله ودعوى الفعل لما قال تعالى ولا تقعد
 لعدونا من العذاب فما استكانوا اليه وما يضيقون والله اعلم **وقاية الساعات**
 تدبيرها في العمل من العمل كما يقال قليل الخير اى لا يكاد يفعله والساعات اسم من تمنع بالوقت
 فقام من باب قبله وهو في موضع وقوع وقوع وقا الساعات في قوله من تمنع بوقوع
 يتعين وقوعها فاسأل الله عنه قوله تعالى اطعوا الساعة والمعصية الساعات في قوله
 الذي يوقى لايصال الى المؤمنين المذكورين اشار من قال العبد حذر ان يضيع
 والحر عملان فتح واقنع ولا تطمع فاما شيئين سوى الطمع فتح الاول بالكسر
 بمعنى مضى والثاني بالفتح بمعنى سأل وعرفنا الساعات بالرضا بالقسمة وقيل
 هي الرضا بما دون الكفاية وقسمها الحق الطوبى بعد ما عداها من الاثام المندوبة
 تحت المعصية الحاصلة من الاعتدال الى القوة الشبهة وانما رضا النفس في المكمل والمشار
 والملاهي وغيرها بما يسهل الخلل من ارضي عنها فمدحى عن النبي صلى الله عليه واله
 فليست بغير ما تفسر الساعات قال يقع بها غضب من الدنيا تضع الدليل وتشكر على
 اليسير وقد ورد في شأن الساعات والحش على من الكتاب الساعات ما اخفاه وكفى
 في ذلك قوله تعالى ولا تنهيك له والمزاول اولاده وقوله تعالى ولا تمدن عينيك الى
 متاعه اذ انما اسمهم زهرة الحياة الدنيا وبالساعات فترادف الرزق الحسن وقوله تعالى
 ليردقهم الله فداخلكا وبما فطر الحيوة العلية في قوله عز وجل ولحييت حسنة
 طيبة ومنهم المومنين على الساعات ما لا يقدر لايضا في معنى الاتفاق بها لا
 ينقطع كما تراه على شي من امور الدنيا فتعبد ما دونه ومن الكافر والساعة في علمها السليم
 من قطع ما رزقه الله فواغى الناس ويان ذلك الناس كثره فاعلموا
 حاجة لان التقى هو عدم الحاجة فلذلك كان الله سبحانه افعلى الخشاء لانه لا حاجة

بالحق والى بعض خاشية السلطان فكما باكل ما شاء من القمح والسمك فقال
 له لو كنت سلطانا لخرجت الى هذا اقل الحكم وانت لو قعت هذا الخبز الخبز
 السلطان وقال خالدي صفران بلبلة استمع والى ما قال فلبى على حوائج الخش
 فكنت الجبل اخضر والذهب لاجر وجمك ما بين كرفان الى حياض فان طاعة الا
 وسامة التهم فاذا الذي يكفى من ذلك غصيان وطمان وقال هب خيول العرو
 القوي يجران قلبا القناصة فاستقر **ونكساة الخلق** انكساة بالفتاير
 شكس فلقه من باب تعب فهو شكس في التمكن قال الخالدي في ديوان
 الادب جعل شكس الخلق **وتعب الخلق** والملا بد بشكسته وصعوبته سوءه وقد
 يعبر عنه بالشراسة ايضا قاله المصباح شكس شكسا فهو شكس مثل شرير غرسا
 فهو شرير ومن معنى في الازم الشراسة بالفتح وهو سوء الخلق انتهى قال بعض
 شكاة الخلق سوءه وصف الخلق بسوءها ولبها وبقوتها على اهل
 الخاطه والمعاشر وايضا هو بسبب ضيقه ولا يحب رفض حقوق المعاشر
 وعدم احوال الا في طبعه منهم وقيل هو كما يكون مع الخلق يكون مع الخلق
 ايضا لعدم تحمل ما لا يوافق لمع من التواضع والاضمار عليه فتنازعوا
 ومفاصلة وقاتلوا الدنيا والدين كثيرة كما ورد عن عبد الله عليه السلام
 خلقه عذب نفسه وذلك لان الله منه قبيح كان الناس منه في تعب
 يحكي انه قال والى دجال خبيث غلاما له وهو يريد خضيا فقال ما الذي ملوك
 هذا الذي ارى قال الله هذا القلم فقال ان كان الحق عليك جناية سلكت
 على نفسك فتقبل بها انما ارى ما ارجع ما ذهب نفسك سيرة من هذا الفعل
 وكان الماوية يقول ان كان كل اساء فلام من علمنا فاعلاناء به اخلاقا او
 شئت ذلك فلا اختار حتى لا ينجي لنفسه كالانبياء منهم سيرة وعن الصادق عليه
 ايضا ان سوء الخلق يشد العمل وفي رواية ليشد الايمان كما يشد الخلق العمل
 وعنه ايضا عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه واله ابى الله لصاحب الخلق السيئ
 بالثوب قبل كيف ذلك نار سلاله قال لانه اذا تاب من سيئ وقع في ذنب اعظم منه
 وبيان ذلك سوء خلقه يجعله على تقصير التوبة فيصير فيك ذنبا متروكا نذير

افرزها اعظم من الاول **والثاني** الخ الشهاب الخاطا دام مطر ومعه الخ القول الخ
 الشي اذا قبل عليه فطلبوا به الخ يلقى عليه الشبهة واقر لها بما فيها من الشهوة حركة
 الفصل الثاني في قول واسم القوى مداواة قمع الشهوة لانها اقدم القوى جودا في
 الانسان واشكها به تشبها واكثرها منه تمكنا فانها تتركه معه وتوجده وفي
 الحيوان الذي هو حبه فمن توجده فيه قوة المحبة فمن توجده فيه الخرافة والفكر
 النطق والتميز ولا يميز الانسان خالصا من جملة البهايم والخرى الا ما سته
 الشهوات البهيمية او يقربها وقمعها اذ لم يعكسها ما سته اياها فهي التي تضيق
 تضيق عن طريق الاخر وتبطله ومضى ما سته او قمعها صاذا الانسان خرافيا
 ليعيب اليها ربات انقل ما بانته ويصير شيئا عا في ابدى الناس شيئا بان في ابدى
 في معاملته **ثالث** فلذا كانت الشهوة بهذه المثابة في الاخر اذ فاي حكمة اقتضت
 ان يبيت الانسان بها **رابع** الشهوة انما تكون مذمومة اذا كانت مغلبة واهلها
 ضارها حتى ملكك القوى فالت على عليها فاذا اذبت وفيها المبالغة الى السعيا
 وجوارب العزة حتى لو تسورت مرتفعة لما امكن الوصول الى الاخره وذلك لان
 الوصول الى الاخره انما هو بالعبادة ولا سبيل الى العبادة الا بالحيوة الذموية
 ولا سبيل الى الحيوة الذموية الا بصفا البدن ولا سبيل الى حفظه الا باغادة ما
 يتخلل منه بقاء والآخره فلا يمكن تناول الاغذية الا بالشهوة وايضا فلا
 الشهوة لا تنقطع بقاء النعم الا فلا بقاء وانما يكون شهوة المباحة فاذا
 الشهوة محتاج اليها من غير فيها وتقتضي الحكمة الالهية ايجادها وتزيتها كما
 تعادى الناس حب الشهوات من اللذات والبين الا يترك مثلها مثل عدو
 بجنى منيرة من وجهه وخرج منقطة من وجهه مع عداوته ولا يستغنى عن الاستغانة بغير
 العاقل ان يلعنه نفسه منه ولا يمكن الخلايق على الا يقدر ما يتفجع به وما اصغر
 وذلك قول الحق اذ اصفه ورصفه الشهوة ومن تكاد الدنيا على الخزان يرى عدا
 له من صداقة تباد ايضا فلهذا الشهوة هي للشهوة لعلمته الناس الى الذات المحبة
 من الماكول المشبه بالمتع اذ ليس كل الناس يعرفون للذات المعقولة ولو توفرت اذ توفرت
 لما شوقوا الى ما وعدوا من قول النبي صلى الله عليه واله فيها ما لا يحسن رأت ولا اذنت

سمعت ولا خطي على غير **وكانت الملكة** بفتن من ملكة التي ملكات
 بارتعابها هو ملكة والكثرة عليه ملكة بالحقين والحقية يشهدوا بالملكات
 تحت الأضنة كما تها فبيلة بمعنى مقوله من الما بيا اسم اضم مقام المصدنة السكنية
 بمعنى السكون وهي خبر بان حمية محمود وهي المستعملة وصيا لكل ما يلزم الايمان
 صيانتهم من دين او اهل او بلدة شتى الخيرة ولذلك قيل ليست الخيرة ذبا الرسل بل ان
 ولكن ذنبه عن كل مختص به وهذه الحمية من مكان الاخلاقي ومحاسن الاحمال
 التي تتفاضل فيها اهل الجهد والشرف وحمية مدعوته وهي المستعملة الاستكبار
 عن الحق والظلال على الخلق وتسحق العصبية وحمية الجاهلية وهي من ادم
 مع الخيرة والجهل والكرها لهما تشا من تصوير المودى مع الترفع على فاعله واعتقاده
 الشرف عليه هو لطيفان النفس الامارة ونفقات الشيطان فيها بان التواضع
 الحق من العار يقدم مناجاة على ابريج خروجه من الايمان وخلع ريقه فخرقه
 تعود باه من ذلك وفي الحديث نبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان في قلبه حبة من خردل من عصبية بعثه الله تعالى يوم القيمة
 مع اعراب الجاهلية وعنه على السلام من تعصب عصبه الله بعضا من نار عوته
 عليه السلام قال ان الملائكة كانوا يحبون ان ايلس منهم وكان في علم الله ليس
 منهم فاستخرج ما في نفسه بالحمة والغضب فقال انفلتت من نار وخلقته
 من بلين وعز انقري قال سئل عن الحسين عليه السلام عن العصبية فقال العصبية
 التي بافر عليها اصاحبها ان يرى شر او قومه خيرا من خيار قوم اخرين وليس من
 العصبية ان يحب الرجل قومه ولكن من العصبية ان يعين قومه على الظلم والاد
 فيهم هذا النوع من الحمة كثيرة **وساعة الهوى** تابعة على كذا ما بعة و
 تباقا واقعه على الهوى بالقصر من النفس الامارة بالسوء التي مقتضياتها
 من اللذات الدنيوية الى حد المرغ من جلود الشهوة وهو اشتداد الرغبات
 عن قصد الحق وتابعه ليلو الهوى ما يؤمن لا اعتدائه بناره وسلوك سبيله وذلك
 جعل سجا زنا بته والافتقار الى عبادة له فقال الاوليت من اتخذ الهه هواه كما
 جعل موافقة الشيطان عبادة له فقال تعالى الراعي هذا لكم يا ايها الذين لا تعبدوا

الشيطان وقد ورد في التفسير منه ومن انبعاثه خاصة الظهور والورى وفي ذلك الاثر ان الشيطان
 تتبع الهوى فيضلك من جيل الله لكى جاتا الاخرى امضت على الله على انك ملكات
 في طمع وهوى ومع والجاهل بالمر نفسه ومن اميل المؤمنين على السلام ان اخرون ما احادكم
 اشتد اتباع الهوى وطول الامل انما اتباع الهوى فيصنع من الحق واقفا اتباع الامل في
 الاخرة ومن ابى عبادة على السلام اخذوا هواه كما اخذوا من اعتداه كفر فليس شيا
 اعدى للمرجان من اتباع هواه وعنه على السلام لا تقع النفس هواها فان هواها في
 ورثت النفس ما هوى ما وهى وكفى النفس بما هوى وادها وعز في جعفر على السلام
 قال الله صلى الله عليه وسلم الله على الله يقول الله تعالى وعنه على السلام وكفى لى ونور
 على لى علوى وادفع مكافى لا يؤخذ بعد هذا على لى الا شئت عليه و
 ليست عليه نياه وشغل قلبها ولو اذ ترونها الا ما قدت له وعزته وحلها في
 ونورى وعلوى وادفع مكافى لا يؤخذ بعد هذا على لى الا شئت عليه و
 وكذا التتميمات والادعين رذلة وكسالة من وادها عارة كل تاجر وادته الدنيا
 وهي راحة **هذه** قوة الفكر من العقل والهوى او العقل فوقها والهوى يثقله
 ارتفعت الفكرة وما لى العقل ما كانت رذلة فادها الحاسن واذا اقتضت
 وما لى هوا الهوى ما كانت رذلة فادها المتابع ومن شأن العقل ان يرى ويختار
 الاضطر والاضطر والعز ان كان على النفس المبدع منه ونزعة الهوى على الفقد
 من ذلك فانه يؤخر ما يرفع به المودى في الوقت وان كان يعقب خسر من غير نظر منه
 في العواقر انقبى الرشد الذي يؤخر اكل الحلاوات والامساك الشمع على اكل الهليلج والجماع
 وطرد قال على السلام حمة الحمة بالكاره وحشة الذار بالشوات وايضا على العقل يرى
 صاحب ماله وعلى الهوى يريد ماله دون ما عليه ويعتق على عار بعصبه من الكبر
 ولهذا قال على السلام حمة الشى يعنى يتم فعله الغاقل ان يتم ما يادها في الاشياء التي
 هو لا عليه نظرا انه هو على عقل يلزمه ان يستقصي التلفظ قبل انشاء الغيرة
 حق قبل الداع من ذلك المان فلم تدب ما اصوبه فلك ما تكم هذه الاما عارة فاذا كثر
 في الكراهة قال على السلام ان تروها شيا او هو غيركم وقال تعالى فاعلى نيكه هو انما
 او جعل الله فيكم لئلا تكونوا الا ان الله يحب من كان ذا الجمل يا ايها الذين لا تعبدوا

فلم يدماهما الصوابان وتطابقهما اليواظبة عليهما علي فحده **كتاب الاثنان** مع
ثلاث احوال الاول ان يقبله الخزي فليس تعبها كما قال تعالى الى ايات من اتخذ الله
هؤلاء اذانت يكون عليهما كلاً والثاني ان يقبله فيصير مرق ويصير مرقه وانما قصد
بدخ الجاهدين وعنايتهم علياً ليقوله وقد شل لي الجنا والضل فتا بهما
هو الاول والى التلم جاهدا هو اكد كما تجاهدونه اعداءكم وانما الثاني ان
يقبله كمال الانبياء والارباب وكثير من صفوة الاولياء وهذا المعنى قد لا يسهل
صلى الله عليه وسلم ما من احد الاوله شيطان فقبل لارسول الله ولان فقال
ولانا الان الله تعالى قد غاث علي شيطان حتى كلفه فانه الشيطان يفتك كل
الانسان بجهنم الموزى والله اعلم **كتاب الاثنان** هو صمد من هذا
كالشيء والى كذا وقد اسلفنا الكلام على هذا في الروضة الحامدة
في الماد بالهدى هنا الهدى العالم الذي هو طريق طرق الخير والشر وهو الله
هو الضلال وهو انا الضلال كايثار اللغات المستعينة على الرقعة اياه اشارة الصبي
على السلطنة او لم يورسكون النفس لما هو الله الشبه تكون القدحوا من الرقعة
والذي انتقد وهو غلط فان العشر المستخير من الوعدا التمهيد اليقين والآخر
يقين عند البصائر من الانبياء والاولياء والعلم او على المقاصير تقليد هم كانه
على المورث تقليد الطبيب والخلية هوى عليه ليق صدقه من الخير وشبهه للشر
فان استمر عليه وشبهه فغشاوة فمطعمها وتحتاه فضلا من موت القلب فلا
تنفعه الايات والتدكا قال تعالى انما يستجيب الذين يسمعون والموقف بينهم
موقوف بالله من ذلك **كتاب الاثنان** ما تقدم النوم من القنور والنفقة بغيره اليقين
من بالالاثنان وعدم تذكره لوقته استعمل من تركها هذا الاوامر انما كان في قولها
وهي غفلة وعرضون وقد تقدم الكلام على الفرق بينهما بين الشهوة والروضة
الثالثة في الكلام استغارة انما سلطنة بان شبه بذلك الفكر الثاني عن الغفلة
بالقنور الذي يتقدم النوم او مكتبة تحييليه بان شبه الغفلة بالنوم وطوي
فكر المشبه ودل على ليلته وهو الشبهة اكثر ايقا للمعاقل هو تالم ولان
هو مستيقظ وفي التعبير لثلاثة ايقان بان القليل من الغفلة مما ينبغي الاستغارة

من الماد والنفقة الاثنان من كل ما يقرب الى الله تعالى ويومر للموصلي اليه سبحانه والنفقة
من اية النفس على ان شهيد قد قال في الغفلة انما هو انما هو من قبل هو صفة القلب
توجب له الخ وعدم ذكر الموت وما بعده والميل الى الدنيا والميل الى الله تعالى
وسلما ان يكون من الغافلين حيث انما ذكر موتك في نفسك فتدبها وخفت وودعهم
من الغفلة بالانفكاك الاثنان ولا يكون من الغافلين قول فيه اشارة الى ان ينجح الانسان
ان يستحق انما جلا الله سبحانه وعظم كبريا المحجب الحاقة البشرية ليتبين وجهه
ويستعد لقبول الاشراق القدسية فيضاهي مكان خطاير الجور والذين معهم
يقول بعد ذلك اية الاثنتين عند ذلك لا يتكبر من من عباده تروى بغير زواله
ليجودون ولا يجرى الحسن في عليهما ليعين سال ابيه من اشيائه من المروعة فقال له
ما الغفلة قال قلت له المحيد والمفسد من سواك شيئا الباني قدس سره
فقلت قلت من الغفلة من اعظم العيوب اذكر الذنوب ولو كانتا من لانات ولما من
المحبات حتى ان اهل القلوب يدقوا على فدان الغفلة من الكفار **كتاب الاثنان**
تعالى انما اذا اقدم عليه فقل في القاموس التقاطي التنازل وتنازل ما لا يصح في الشئ
في الاخذ والقيام على المراتب اسابيع التجليل مع رفع اليدين الى الشئ ومنه تسمى الرضة
وهو كونه الامور والكلفة بالضم والكلفته من ثابته او خرج في الانبياء ليس على كلفه
في هذا الوشقة وفي المعين الكلفة ما كلفت على الشقة والكلفة المشقة ايضا
والا بدعالي الكلفة اذ كتاب الامور انما انما في قنور المنس كالاكثر ما لا فاته
من حيث من الاقدام عليها حتى الامور الدينية فضلا عن الدنيوية كما ورد عن ابي
عباد الله عليه السلام لا تتركوا الاثنتم الحادة وعند شيخكم قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم هذا الذين يسمعون فادخل به رقة لا تضر الى نفسك حياته وتلك
فانما الميت يعني الغفلة لا يتركها ولا يراها فاعلم من وجوه الموت هي اولها
خبر من يتخلى عن الموت فداور في حصة امير المؤمنين عليه السلام الهادي وخلفه
في الحياة وادق في انما لا تقهره ومنه عفوها في حالها انما كان مكتوباً عليك من
الغفلة فانه لا بد من قضائها وتعاهد ما عداها فاما كان تعالى الكلفة في الا
الدينية حدودا فيكون في الامور الدينية التي يجب الاكثابها بما دونه في الحياة

والله المستعان ومن لا ينكر فالمراد بنحو الحكم الكلف وهو مقتضى الاحتياط لا
 بعينه وعن الحسن رضي الله عنه لا يكره في الصلاة الا يركع في كل ركعة ركعة واحدة
 عنه كما قال تعالى قل ما استحكم عليكم طيننا برهاننا من التكليفين ومن لا يرد
 ان يكره لاحد ولا يكره قدا كما ورد عن عبد الله عليه السلام انما المؤمن لا يباحث
 من ربه ولا يرد على ربه العجب الذي يكره فيهما فاما من لا يكره في ربه ولا يكره في ربه
 عنه عليه السلام في قوله الله تعالى على ما قال من تركه في الركعة الواحدة ان يقبل
 فتنه ويقضه بآية ولا يكره شيئا وقال رسول الله صلى الله عليه وآله ان لا
 احب اليك كلفين **باب في الرجل يركع في الركعة الواحدة** وفي قوله
 وقدمه والمراد بالبال الا لثقات لا غير الله سبحانه تعالى لا يجدى ثقفا في
 الآخرة وبالحسن في يوم القامة لله عز وجل بان لا افرع والاقبال عليه يلزم
 التسلية المماثلة للعقوبة القصيرة وبالجملة اعتقاد الكلف وميله انما ان
 يطابق او امره تعالى اول الاقول والحق الثاني هو بالمال **باب في الرجل يركع في**
الركعة الواحدة اصل من العزم هو التمسك والربط ومنه سميت القصة في المطلق على لزوم الشئ
 ومداومت بقائه الصفة ان الزم منه وهو كما تراه ربط بلزومه واستعماله في
 الشرع في الامانة على الذنب منه ومن استغفار وكذا قيل وقد قسم شيخنا الشهيد
 قدس سره دوحه في قوله الاصل والاصل في الحكمي وقال النعمان هو الذي لا يرفع
 واحد من الضعفاء ولا يركع في الركعة الواحدة من جنس الضعفاء ولا يركع في الحكمي هو العزم
 على تلك الضعفاء بعد الفراغ منها اما لوضوح الضعفاء ولا يخطر بباله بعدها فانه
 ولا يرد على فعلها فانها ظاهرة بغير من ان يركع في الركعة الواحدة في شئنا الهاء في قوله
 في الاربعة ولا يخفى ان تخصيص الاصل بالحكمي والعزم على ذلك الضعفاء يقتضي
 الفراغ منها يعطى ان لو كان غارضا على غيره اخرى بعد الفراغ منها وحيث لا يكون
 مضرا لغيره والظاهر من مقتضى التمسك وتيقيد بعد الفراغ منها يقتضي بظاهر ان
 كان غارضا فانه يستعمل ليس الحيرة مثل الكثرة له عليه اصل لعدم تمكنه او لا
 في تلك المدة مثلا وهو على نظرنا في وقال بعض العامة الاصل هو الاداء والفعل
 والعزم على ان يركع في الركعة الواحدة ومنه القوم عليه قال بعضهم هذا القول

ان تذكر الشكر في شئ من شئك لا يدينه كما يغفل الكثير وكذا ان اجمع صفات خلقه
الاولى حيث يشيخون بها اشراف الكائنات وما لا يحصى من صفات الحق والبر والبر
بما يات في المروءة وصف المصداق موضع الاسم ودوى نقدا الاسلام في الكافي في سنة
ضعيف عن ابي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل ولا تترافعوا عما فعلوا وهم يعلمون
قال الامام ان من الذنب فلا يستغفره ولا يجتهد فيه بغير توبة فلا لا لا لا
وقيل هو يدل على ان الاثر لا يفتقر الى التوب مع عدم الاستغفار والتوب هو الذي فيها
اخر من مع ذلك الذنب ومن توب من غير توب او غير ذلك غلام لا يستغفره ولا يجتهد فيه
تطهره من ثانيا الاية فلا تترافعوا واجبة وكل ان ذكر في كتابه صفات الذنب الاول
فيقول الاثر ومن توب من غير توب عليه السلام مع الاثر ولا يكبر مع الاستغفار
وعليه يصير من حيث باعد الله عليه السلام يقول لا والله لا يقبل الله شيئا من طاعة
على الاثر على شيء من معاصيه **الاستغفار المعصية** استغفره ولا يصغر له
المعصية عاقل الله الاثر في قوله انما استغفار على السلام من استغفارا ما الاستغفار
عدم الخوف من ارتكابه او الوالي استغفار الخوف منه وان كانت المعصية صغيرة
نفسا الا انها عظيمة في مخالفة الرتبة العظيمة تبارك وتعالى وقال الياقوت عليه السلام الحمد
من سلم ياخذ الاستغفار من حيث لا يعلم بها فانك تراه احيى الحراك وكان جفت
القلوب من عظم المعصية في غلب الفاسد جفت عنه الله تعالى من عظم
فلم يسلط عنه عظم **من سئل عن الاستغفار** اول استغفارها الاستغفار من عظم
بها وهو ما لا يستغفر عنه لا استغفاره العبد الا لا يغفر الله من ذلك ليل
الولي على الانسان ان يعقل طاعة راضية ويعقل تقصير في رضاء فان طاعة راضية
الخلق فيجب عظمته تعالى المحقرة زوده وقد اعرف خاتمة الانبياء وسيد الاولياء في
ومن الطاهر المعلوم ان ما من احد ان استغفر من طاعة ضا الله تعالى احد من طاعة الله
اجتهاد به بل ما الله سبحانه اهل من الطاعة له وكما لا لا لا لا في يوم الذكر وتوبته
القبول اليه الا من شكر توبته اذ هو بكل منه ليحق التوبة والتكسوة في يومه في يومه
كما قال وان فقد الله الاستغفار فانما توبته الطاعة والتوبة بقدر توبته غير
مستور وما لا من الطاعة فكيف تستكمل طاعة فيجب عظمته احسانا واستغفارا

لما هو الله وقد قال سبحانه وما تدرى الله حق قدره وروى ثقة الاسلام قال قال في بعض
 ابي عبد الله عليه السلام قال قال بعض ولد له يا بني عليك بالحد لا تفرج نفسك
 من جلا القصر في عبادة الله وطاعته قال الله تعالى لا يصيبك غيابة عن عبادة الله سبحانه
 عليك كل عمل تريد الله تعالى فكن فيه مقصرا عند نفسك فانك انما تكمل في العلم
 فيما بين يمين الله مقصرون الا من عصاه الله تعالى وسئل العباس عطاء ابي
 الاحمال افضل فقال لا احاطة الخرج والام الاوقات ففضل ابي الاحمال باكل قال
 استشعار القصر في غايات الاحمال ويحتمل ان يراد باستكبار العباد استغناء
 كما قال تعالى وانما اكبر الاحمال الخاشعين ولكن مقابلته استغناء للعبيد
 المعنى الاول والله اعلم **فيما احاطت بالملكوت** المباحات مفاصلة من الياء
 وهو الحسن قال يا هبة في هبته اى غلبته في الحسن فاستعمل في المفاصلة
 والمكث اسم فاعل من كثر الرسل والالاف كثر ما له قال بعض العلماء المباحاة
 بالاشياء الخارجة عن الانسان فباب الحق لمن نظر بغير عقله وانزع عنه قلبه
 فاعراض الدنيا غايه مستندة لا يؤمن من كل ساعة ان تستريح والمباها بها مباداة
 بما لا يقبل له بل ينزع بالسر له قال بعض الحكماء لمن يفتقر براه ان الفتور بفرسك فان
 والفرازة له وذك وانما افتقرت بشيا بك والامك قال لما للمعاد وذك وانما افتقرت
 يا اياك فان فضل فيهم لا فيك ولو كانت هذه الاشياء ثلث هذه فما سئنا
 فالك من الحسن وانما المباحاة والمفاصلة بالاحمال التسامحة وايضا في الامر
 الذي يترسخ به صفة من قليل يقسم وعلى ذلك من قريب فيجعل له قال الله
 تعالى املوا الدنيا النجوة الدنيا العظيمة وذك وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال
 والافلاك لا تكل فيها لحيي الحكماء فبان انه في جميع فقره مصفرا فيكون خطا
 وفي الاخرة عذاب شديد **في الاخرة** انزل في القبح انرا عطا وذك به
 هذه الامساك لا رتبة تصفها به وحقة والمثل من اقل الهم والاف مسارا الى المقلدة
 بالكم في الفقر والحرقة للفقيرة والافراهم اما يقول بكونه او الاستغناء بهم
 او بغير الاستغناء بها منهم وذك قول اوزك فعل شاذ ما اما اذ لك وعقبي
 عتلا وتلا اما قصه عقلا فلالة العقل على ان الشرف لا يحصل للانسان

بان يكون كثر الطعام ولا الدناءة بان يكون قليله لانه لا يوجب اذله من جوده واستحسانا
 لمن يعطيه والمواثاة له والبر واما النقل الوارد في قوله فكثير من ذلك ما رواه
 ثقة الاسلام في كتابه في سبب حسن او صحيح عن ابي عبد الله عليه السلام قال من استدل مؤنسا
 احقره فقل له ذلك ولفظه شعره الله يوم القيامة على قسرا لئلا يكون وعز ابن عباس
 عن النبي صلى الله عليه واله من اهان فقيرا مسلما من اجل فقره واستحققت فقد اخذت
 مني الله ولو زلت في مقابلة الله عز وجل حتى يرضيه **في قوله لا يبرح** اي لا يترك
 تحت قدسنا وسلطاننا وسلكنا متدبرا فيه الرعية بالسلطان والرعية بالعلم
 الرعية بالعلم فتدخل الرعية والملك والولد وموالة الولاية لكل هو لا عباد
 من علم القيام بحقوقهم التي في حقها الشارع لم يقدري عن سيدنا العابد وهو
 صاحب النقاء صلوات الله عليه في بيان الحقوق وان من تعيّنك بالسلطان ان
 تعلم انهم صادوا رعيك لضعفهم وقوتك فيهم بان تعال فيهم وتكون لهم كالمال
 الجسم وتغفر لهم جميعهم ولا تغايلهم بالعقوبة وشكر الله عز وجل على امانته
 القوة عليهم واما حق رعيك بالعلم فان تعلم ان الله عز وجل انما جعلك ليعلم
 فيما اناك من العلم ونفع لك من خزائنه فانما حشدت بعلم الناس وحقهم ولم
 تفهم عليهم زاد الله من فضل وان انت منعت الناس علمك وخرقت بهم عند
 طلبهم العلم منك كان عقاب الله ان يسلبك العلم ويجاهه ويحيط من الغلو عليك
 واما حق الرعية فان تعلم ان الله عز وجل جعلها لك سكا وانا فتعلم ان ذلك
 نعمة من الله عليك فتكرمها ورفق بها وان كان حقلك عليها واجب فان لها
 عليك ان وجهها لاتها اسيرك وتطعمها وتكسوها وان اجعلت عقوبت عنها
 وابترحق بملوكك فان تعلم ان ملوكك وان ايديك وانك وانك وانك وانك
 ملكك لانك صنعتهم دون الله عز وجل ولا خلقت شيئا من جوارحه ولا اخبر
 له ورفا ولكن الله عز وجل كما انك ذلك فخره لك وانك عليه واستودعك
 اياه ليصطلك ما تاتيه من غير اليه فاحسن اليه كما احسن الله اليك فان كنت
 استبدلت له وتعدت على الله عز وجل واما حق ذلك فان تعلم انك منكم وبها
 اليك في عاجل الدنيا بغير مدبره وانك شول قها وليه به من حسن الادب والقدالة

على تميزه عن غيره من المخلوقات على طاقته فاعلم ان من عمل شكر الله تعالى الايمان اليه
 من هذه الحقوق قد اصابه الله المستعان **وقوله شكركم في الشكر** **فقدنا**
 غير من وهو باعتبار الشكر والشكر ثلثة اشياء شك الانسان لمن توفقه وهو
 والثناء والثناء وشكره لظهوره وهو بالكفاية وشكره لمن هو دونه وهو بالتواضع
 وقد وصف الله تعالى في نفسه بالشكر لصلواته عليه وقد وصفه الله بالشكر واجب
 بالمثل كما هو واجب الشكر واجبه شكر الباري عز وجل شانه من شكره من قبله عز وجل
 سببا لربيعه خير اليك على يدك وقد وردت بالمثل على النبي من قبله اخبار كثيرة منها
 ما رواه ثقة الاسلام في الكافي بسنده اليه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم سمع على من الحسين
 عليه السلام يقول ان الله يحب كل قلب حزين وحب كل عبد شكور يقول الله تبارك وتعالى
 لعبد من عبدي يوم القيمة اشكرت فلانا فيقول بل شكرك يا رب فيقول له
 شكركم في شكركم في قال اشكر الله اشكر الله اشكر الله اناس قد بسدوا الى الصادق عليه السلام
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله يعرف في كتابه فلان عبدا فليان عليه
 فان لم يعمل فقد كفر النعمة وعنه عليه السلام ان قال العبد لله تعالى هو سبيل المعروف قبل
 وما قاله سبيل المعروف قال الرجل يصنع اليه المعروف فيكفره فيمتنع صاحبته
 ان يصنع فلان فيكفره ومنه عليه السلام ما اقل من شكر المعروف **فقدنا** لا ينافي في الدنيا في
 الاخبار ما روي عن قول الامير المؤمنين عليه السلام لا يجد حاسدا لا يدينه حيث خسر الحمد
 الشكر على الله تعالى لان المراد ان الله سببه كل نعمه يستحق بها الدعاء ان كل عبد يصنع اليه
 في الحقيقة كما يصح به جماعة من المحدثين وقد يراعى ان الذي يعمل المشقة يعمل في الله
 اليك فانما هو من الحمد لغير الله على عمل الرزق لان الرزق هو الله والرزق في الحمد على
 ما تكلف من الرزق وكلفة ايضا له باذن الله تعالى ليعطيه امره شقة الحمد والثناء
 وبالجملة هناك شكر ان شكر على الرزق وهو شكر على العمل وهو الحمد والثناء
 روي عن طريق العامة انه لا يجوز ان احد اعلمه وقاهه وقيل انما هو محقق في الخاص من
 اهل البيت الذين شاهدوه رزقا وشغلوا امره وقبوا لولاهم من الاقبال

عليها لا تتفاوت في رزاقها الوسايل فمنهم من نفسه والبر الشكر حقن فيهم من لاسط الاشياء
 والوسايل الكثرة لان رزقها حق السبب ايضا وليس في رزقها الاستغناء من الله تعالى
 شئ من وهو من حق الوسايل من رزق الشكر الواسطة ولان الله سبحانه شكر مباداة القائلين
 مع كالتسليم عنهم والله تعالى اعلم **وقوله شكركم في الشكر** **فقدنا**
 اثبت لها هذا الحق والحق انما الاحد الشكرين او الاشياء والجمع انما استفيد من قرينة
 الكلام ان لا يجوز ان يراد في اعوذ بك من واحد من هذه الاشياء فقط فيكون قوله تعالى
 ولا تنقطع عنهم انما وكهفوا ان لا يجوز ان يراد لا تنقطع واحدا منهما والجمع الاخر لقرينة
 الاية والتكرار عندنا من الرزق عندنا من رزق الله تعالى في نفسه فلهذا في اي معنى او
 والظلم وضع الشيء في غير موضعه المحقق به وفي المثال من استعمل في الذنب فقد ظلمنا
 تعالى لا يعمل في رزق الله تعالى شركا كالموضوع الباطنة في رزقها والعاقل في الاية
 وضع المعصية موضع الطاعة والمضرة في الخير في الاية وضع العرف في غير محله
 اشارة الى ان الموصيات بل او في الميل الى من يصدقون عظم ما هم موصيوا به لا
 لقوله تعالى لا تتركوا الى الذين ظلموا فاستمروا في الكفر الى ان ياتيهم من الله ما
 لا يحيطون به هو اهل الانقطاع اليه ومساكنهم وحياتهم وديارهم ومداينهم
 والرضا بالعلم والفتنة بهم والتقرب اليهم ومدا الغيرة اليهم وذكورهم بما فيه
 تقليم لهم وعن ابي عبد الله عليه السلام قال العبد اذا ظلم والمعين له والاضى به شركا
 ثلاثهم **فقدنا** **فقدنا** المستفاد من حديث اهل البيت عليهم السلام ان امانة الظالم خرابه وتوكل
 بما هو مباح في نفسه كما رواه الشيخ في الحسن من يصفو وقال كنت عند ابي عبد الله
 عليه السلام اذ دخل علي رجل من اصحابنا فقال له السلام الله الله ربنا اصاب الرجل من الشدة
 او الشدة فيدمي الى البناء يدينه او التهم يكرهه او المشاء يصلحها فانقول في ذلك
 فقال ابي عبد الله عليه السلام ما العبد ان عقدت لم عقدت او وكيت لم وكاه وان ما بين
 لايتها الا لاهية بقول ان اعزنا الله بدم القية في رزاق من نارجي بحمد الله
 بين العباد وفي الخبرين يوشن يعقوب قال قال ابي عبد الله عليه السلام لا تقسم
 على آية سمعته وروى ان ابا عبد الله الحسن بن زيد عن الصادق ع في آية عليه السلام
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الا من علم سوطا بين يدي سلطان جازي رسول الله

ذلك التوطيع يوم القيمة شيئا انما نزل قوله سبحانه فاعلم ان الله على كل شئ شهيد
 بشر الصبر انما هذه الاخبار كثيرة وهو كما ترى فائمة في الامانة بالحكمة المباح للمنة
 ودوى ايضا عن الشكر في من عبد الله عز وجل ما عليه السلام قال قال رسول الله صلى
 عليه واله ان كان يوم القيمة نادى عناد بين الطوائف اعوانهم من لان لهم وانا وويل
 لهم كيبا او مدهم مدقة ظموا فاحشهم معهم قال شيخنا الميرزا محمد باقر في بعض
 احوال الاخبار المذكورة تأييد الامانة واما في ما قيل ان الله تعالى لا
 تركوا الى الذين ظلموا فمقسطكم انار وظهر من كلام بعض من كان في بعض
 المكاسبية معونة الظالمين انما امر اذا كانت بما هو عقر في نفسه واما انما
 على تحصيل الاموال من غير الحيلة فيهم مناه ما لم يملكوا عليه مجرم وهذا التفسير
 ان كان قد انفق على الاموال فلا كلام فيه ولا فلتا في غير هذا فان التصور
 على ما قلناه متوافر وايضا في هذا المعنى حيث قد نصيب من الامانة بالظلمة
 فاننا نعلم ان كل احد باقر حجة على فعل المجرم في نفسه فلو كانت امانته اذ
 امانته وقد يعيد بعد التفسير ان امانته الظالمين بالحكمة انما هي ما من فانه في
 فالاهتمام ببيانها انما هو صريح بما ان كان الشكوت عنها يستلزم وتحويلها بالبر
 الاولى قال العبد من العلام في التدن حيث خسر جرم امانته بما انهم في استدل على
 ذلك بما رواه ايات الشافعية وهو كما عرفت صريحة في خلاف ما ادعاه قائل هذا والظاهر
 ان مرجع الامانة الى العرف فاستحقاقها بغير فاعده واما ما ينقل من بعض الاكابر ان
 شيئا ما قاله ان اخطا السلطان شيئا فله ان يقره اخطا هذا في احوال الظلمة واما
 الذي نقله عن ان القلة من يبيعان الاموال في حياض واما ان من القلة انفسهم قالوا
 انه يجوز على غاية المبالغة الاحتراز عنهم والاجتناب عن قتالهم او موافقتهم او اكل
 مشكل بقدر ان الله العليم والتوفيق **والتوفيق** قد لا بد من ما يقتل
 تركه واما عاقبته والاسم الخ لانه بالكثر الملهوف والمطلوب المضطرب في عايد
 المحدثين يستند من عبد الله عليه السلام قالوا من يؤمن بهذا الخاء وهو يقدر على
 الاحتذاء لله في الدنيا والاخرة ودوى شيخ العلامة من الباقين من ان الله عليه السلام
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مع رجل ينادي بالمسلمين فلو حبه فليس

بمسلم **ان الله** ما ليس **بالحكيم** ومن الشك في ذلك وما امرنا بالحيث والحق والبر
 الذي يطالب به صاحب من طرد وما لا انما في البر الحق هو الامانة بالبر والبر
 لبر المؤمنين على العلم هلك من اتقى محاربتنا في ذلك ان الذي يسمى ابا المصطفى
 ملكة الكبرياء وعلم الجلال الكبرياء كماله اهل بالامانة في بعض شئ من تحت
 في رده وكما هو انما كماله اهل واعظم الملكة في الامانة **ان الله** **عليه السلام**
 ان الله عليه السلام في الامانة والاحكام التي في شئ من اصول الدين وفروع او لا الحكم
 في شئ من اثاره في العلم كماله على الاحتذاء بالبر المطابق للواقع وحصول صورة
 الشئ في العقل بطريق الحكم النفس التي بوجوده في له هو موجود له او في شئ
 حده هو موجود له كالحكم على يد اهل في البر هو طائر او قول بغير علم في شئ
 جازم مطابق للواقع والتوفيق بغير علم من انما الكبرياء والبر الجلال والكرام
 من الموعات كالتقدم وقد قال الله تعالى في شئ من انفسك ليركك بعلم ومن يقبل
 من غير ان عبد الله عليه السلام قال قال الله ان من خصلتين فيهما هلك الرجاء ان من
 انفسه لا ياتل وتلقى الناس بغير علم ومن لم يجد في شئ من انفسه علم ولا هدى
 لعنه الله انما هو ملكة العبد في الحقيقة ووز من حمل شيئا من ذلك في
 ايمون قال الله عليه السلام في شئ من العباد قال ان يقولوا انا يعلمون ويقضون
 عندنا لا يعلمون والاختيار في هذا الخبر **كثير** قال بعض المحققين من اصحابنا
 المتأخرين ان لفظ العلم يطلق في اللغة على الاحتذاء بالبر المطابق للواقع
 وهذا في الدين وعلمه والادب والادب عليه السلام من هذا القبيل يطلق لفظ
 على ما اشكنا الى الشئ بنقص العادة بصدقه وهذا في العلم العادي يحصل
 بجعل الشئ العادة التي من الكتب بل في الشئ العادى علم من العادة لا يكون له كبر
 الاقرين عليه في كذا اذا اخبر الانسان خادم له عذبه بالصدق من شئ من احوال
 فان حصل منه من خبره ما لا ترجحنا لغيره بما اخبر به بحيث لا يشك في ذلك ولين
 صانط الحجة في ذلك على ما حصل به الصدق والبر ومولته متفاد في شئ
 انما الدين عند قوم من السكون الى الشئ من خبرين بحسب القارئ والآخر الى
 هذا هو الشئ في الشئ والاشياء والكثير في ثبوت الاحتذاء عند الرعية وواجب عليهم

العلم عند حصوله لم كبر شذابه موضع الشبهة السهلة قد عمل الشفا
 واحدا لانه علمهم بغير العلم الواحد بالكتابة على يد الفصل الواحد بل بغير
 غير العلم لاداء لنا القراين على صدقه ولاينا في هذا الجزء بغير العقل فلا
 نظر الى اسكانه كالايضا في جزءنا بجزء زيدا الذي غاب عن الحطة بغير موت
 ولو اعترفنا العلم عدم بغيره انفس عقل لا يثبت لنا علم فطري بغير شيء مما
 غاب عنا او حصر عندنا ويلزمنا الشك فمن ديانا الان هو الذي ديانا قبل
 ام عدم ذلك وهذا امر واحد الله على محله بل بما تطرق الشك الى الخيرة
 كانه بعد الاشهر وهو سطره على امر من جيع كلام العرب ومواقع لفظهم
 في الحماوات جزية ان الملائق لفظا العلم لما يحصل به الجزء عند حقيقة
 انه على مقوله على افراده بالتشكيك وان تحسب حصة باليقين فقط اصطلاح
 خلاص لاهل المنطق دون اهل اللغة لبناء اللغة على الظاهر من هذه الدنيا
 ويحتمل ان اللغة لغة هو الاضيق والراجح الذي لا يجوز معدا لاهل اللغة هم الا
 في يقين الامانة العاقبة ليس هذا غاشا بلغة العرب بل كل اللغات كذلك
 عرف الناس سيرة وتاملوا في لفظ سيدنا الذي على محله علم وكان وادى الدال
 على هذا الحرف لغة الضرب لفظه حصة ما قلناه والعلم بهذا اللفظ قد اعتبر في اللغة
 والتكلمون والنبات كثر من قواهم كجيتما الامام وغيره وان ذلك شك في
 الشرح العسدي شرح المرافقة لفظه لذلك وهذا الذي عناه المقدناه
 بغير العلم لاجوز العلم في الشريعة لا يوجب العلم بذلك بل ذلك بغير العلم
 المرفوع في الشريعة العلم بانه ما اقتضى بكونه الضيق هذا التعريف يشتمل على
 العلم على يقين في الغاي وقد هو العلم الذي فان ثبت بتمه لنا فلا شائبة
 في الاصلح بعد ان تعلم ان كانت ثبوت الاحكام الشرعية وقد كتب سوا الله
 حكا الله على الامم الى الملوك متوكفي وقصر مع الشغل الواحد يدعوهم الى الاسلام
 وكان ذلك حجة عليهم حيث علموا صدق الرسول من قرائن الاحوال **فان قلت**
 غايته ما يدل على كماله في ثبوت الحقائق لفظ العلم على ما ذكرته في اللغة من ان العلم
 حقيقة فيما يشتمل العلم الغاية وقد لا يكون فيه مجازا فان الملائق لفظ العلم على

العلم في العلم في طريق الممارش **قلت** لا تنكر ذلك مع قيام القرينة وكلنا انما اذا كان
 وهذه شبهة فثبت ان العلم لا يثبت بغير العلم الواحد بل بغير العلم الواحد بل بغير
 بغيره لا يثبت ان حصوله الصدق في موجب الجزية فاداه كيف كان بغيره وجوب العلم
 بالاحكام المتلقاة من الشارع بواسطته واسانط **فان قلت** على تقدير بكونه لفظا
 في اللغة كيف تضع بالآيات والاختبار الدالة على المنع من العمل بالظن **قلت** هذا
 في شيك **جواب** اننا نعرف بغير ثبات الاحكام الشرعية بمعنى بعضها او بعضها
 وبين ثبوتها بغير ذلك بصدق دواتها وجوب العمل بها فان ثبات مقتضى الحكم
 والفقوى بان جعله واحدا من ثباتها من ان لا ينطق من الحوى ولا يكون الاخر يقين
 بغيره ان الله او الهام وتلك الآيات والاحاديث واردة في فهم من يقول بعقله
 رايه الذين من دون وحى على الهام وبقاى اوضح حكم صريح الدلالة او هو ان قلنا
 لا يحصل التيقن هذا الامر من تتبع موارد الاختبار واسانط القول اما ثبوت
 الاحكام الواردة من الشارع عندنا وجوب العمل بها علينا فيكفي في النقل اليه
 فليس من النفس الصدقة وثبوتها لست مكلفين فيه بأكثر من حصول العلم بالعلم
 كايضا من عمل الغاية بواحد من الائمة عليهم السلام كما هو اذا عرفت ذلك ففسرنا
 العلم من قوله عليه السلام بغير علم بالاعتقاد الجازم المطابق للواقع هو العلم اليقيني وهو
 علم الانبياء والاصفياء عليهم السلام في جميع العلوم وهو واجب الدعا صلوات الله
 وسلامه عليهم اما اذا كان الداعي غير محصور فليحتمل ان يراد بالعلم من قوله بغير
 علمنا مثل العلم اليقيني كافي القول في اصول الدين والعلم العام الذي كافي القول في
 فروعها فاعلم ذلك والله اعلم **وتقدم في هذا ان شئنا على غير الحق** كذا نقل
 لصداقنا اهل البيت الطوي على النبي سق في الجنة والنسب الى اكرم من شئنا
 عثمان بن عمار بن عيسى وزين بن علي السجدة وهو شتم على يد باقي المقد والحقا
 وحقا بن عباس من رسول الله صلى الله عليه واله ان قال من بات في طبعه شرا لغيره
 المؤمن باطع خطاه وليس كذلك وان مات كذلك مات على غير من الاسلام وقد علمنا
 قال قال صلى الله عليه واله من شتم لغاه المسلم قبح الله شتمه بركه زفره وافد به يعصيته
 وذلك في نفسه **وعنه** صلى الله عليه واله من شتم مسلما في بيع او شراء فليس شتما يحسم الى

وطولها من بعدك بنسبة تقول ما لا يوم اي يبطه ومقدار الجمل اي طوله فلهذا يكون
 اما زيادة كقولها ثلثا وقال اركبوها اي اركبوها والطرفية مجازا ومنه لا يمتنع له
 لا من بابا معلق الغرض به بالاعلام مجازا بفتح الفاعل المتعلق بقصر عليها ولا يذكر
 المفعول ولا يتوهم لا ياتي محذوف الالف الفعل ينزل هذا التصدير مثلا لا مفعولا
 له بقوله ثلثا كلوا واشربوا ولا تشربوا اي لا تشربوا الاكل والشرب في هذا الايراد
 فيكون معنى ومثله في انما لنا موقع المدة امانا او الامان اجمع اكل بفتح الكاف وهو
 النجاء وحقيقته اوتياح النفس لخطارها هو محبوب عندها فلو لم يمتنع
 عن علم وتنقضي عماله لكان بعضهم اكثر ما يستعمل الاصل فيما يستعمل حصوله فاذ
 من عز على سائر الابدع يقول ما كنت الوصول اليه ولا يقول لمعت الا اذا قرب
 منه فان الطمع لا يكون الا في ما يحصله وقد يكون الاصل بمعنى الطمع والرجاء
 بين الاصل والطمع فاذ الرجاء قد يضاف الى الاصل ما سوله ولهذا يستعمل بمعنى
 الموقن فان قوى الموقن يستعمل الاصل وعلى قوله خير ارجو اصل
 ان مقاديرها والمراد بالاصل هنا الاصل لما لا ينفك ان هذا الاصل قد بين
 القضاة الغانية ومفشاء الحصر على الاستباب القوية وثمة الاحرام من
 الامور الاخرية المرجح لا شئ المشقة ولذلك قال امير المؤمنين عليه السلام ان اخير
 ما اخاف عليكم ان تنشأ اتباع الهوى وطول الاصل اما اتباع الهوى فيحصل
 عن الحق واما طول الاصل فيجس الاخرة ويطلب ذلك لان طول توقع الامور المحببة
 التي يتوهم بوجوبها وملا حظها ودام ملا حظها يستلزم دوام اعماض النفس
 عن ملا حظها احوال الاخرة وهو مستعقب لاعتناءنا بقرينة الدفن منها
 وذلك معنى الشيطان لها وبذلك يكون الطراد الابدى والسرمدى **وهو في**
بين سورة الكهف هو ضيق معنى وقوله وهو عبارة عما استرخى القلوب
 من العقائد والنيات وغيرها وربما املت عليها اخفى من الاحمال ايضا
 فهو السرية عبارة عن كل شيء يخفيه الانسان ويستره روى ثقة الاسامير
 في الكافي بسنده عن ابي عبد الله عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان
 يقول من استر سريرة ربه الله وما اظهر ان خيرا خيرا وان شرا شرا وعنه عليه السلام

قال ما صنع احدكم ان يظهر حسنا او يستر سيئا الذي يجمع الى نفسه فيعلم ذلك ليس كذلك
 والله عز وجل يقول بل الانسان على نفسه بصيرة وان سريته اذا حسرت السراية وعنه
 عليه السلام ما من عبد استر سريته اذ هبت الايام باقيا حتى يظهر الله له خيرا وما من عبد استر
 سريته اذ هبت الايام حتى يظهر الله له شرا **تفسير** اعلم ان الناس مختلفون في الخبير
 والشريك اربع فرق فمنهم من يطوي الحسنة ويظهر على الخير وهذه خال لا يفتيا وانما
 جليهم السليم ما وليا الله وخال احباب رسول الله صلى الله عليه وآله الذين اتوا الله في
 شانهم وسلم ما في قلوبهم فانزل الله عليهم من من يطوي الحسنة وتماهر على
 وهذه كانت صفة طائفة من اهل الكتاب كما حكى الله عنهم بقوله في احوالهم اعم
 من الخوف والابتلاء الله على الكافرين ومنهم من يشا كل ما يراه من اهل الشر في
 العدا والاضطراب ويرجع اليه الغلب عليهم بطول على الخير وذلك من طلب الصغار
 على مزاجه وفي الحديث الشاة على مثله قال عليه السلام حين ارمق احد اهلها وقال عليه السلام
 العدة تقدر خيرا امي ومنهم من يري ظاهرا خيرا واطمأنته الشريك في حيا
 جميع فرق الشر ومثل طريق الفناء وهذه كانت حال المنافقين وهو انما يكون
 من متابعة الفضلة الخبيثة الصادرة عن الدماء المذمومة المصاحب للغب
 المفرط والمسد المخرق وذلك هو سوء السيرة والله اعلم **والحق في الصغير**
 هذا الحق من قوله عليه السلام فيما تقدم واستصغار المصيبة لان المعصية
 امر من الصغير واحتقر الشئ احتقارا استهنته فظلم عبا به والصغير من
 الصفات الدافئة وهي المصغلة التي من الذنوب التي لا رقيب حق ولا رعد
 الشائع عليها خصوصا احقادها الكبيرة وقد استوفيت الكلام على ذلك في الروايات
 الشائعة والاحتقار للصغير وسبب لعدم الالتفات بها والاعتناء بشانها و
 الروع بها والاثان بها امر بعد اخرى حتى يصير ملكه فيصنع على سبب ذلك ذنوب
 كثيرة وتبلغ حد الكثرة فالرجح الانسان ان يعد نفسه في العمل الصالح مقتضى
 في الحكم وكيف منه وان كان كثيرا بالنسبة الواسعة لان ذلك ادخل في تعظيم الرب
 وابتداء من العباد لا على عمله واقرطه البقاء على السوء وانسب بمقام
 العبودية المبني على التذلل والاعتزال في التقصير ان يرى ذنبه كثيرا عظيما ان

كان عليه الحق في نفسه لانه انظر الى هذا الذي عظم كبره في الدنيا اشار الى المؤمنين عليه
حيث لا اعلنت الذنوب فقد عظمت حق الله واذ اصغرتم فقد صغرت حق الله وما من
ذنوب عظمت الا اصغرتم الله وما من ذنوب صغرت الا عظمت الله وقال رسول الله صلى
الله عليه واله لا يقر الله ولا يقر الى صغر الخطيئة وانظر الى عصبته وقال ابو الحسن عليه السلام
لا تستكروا كثير الخير ولا تستقلوا قليل الذنوب يجمع حتى يكون كثيرا ومن قدي
التيام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا المحقرات من الذنوب فانها الاثمة فقلت
ما المحقرات قال الرجل يذنب الذنوب فيقول طوبى لوليي كذا فيتركه ومنه يعلم
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال باقر عقال لا يخطئها ما شوا حبس فقالوا
يا رسول الله نحن يا رب فرغنا منها من خطيئة قال فليأتك كل انسان بما قد فعل على ما اذا
به حتى يهوي بين يديه بعضه على بعض فقال رسول الله صلى الله عليه واله هكذا يجمع
الذنوب ثم قال يا كبر والمحقرات من الذنوب فان كل شيء لها با وان لها با تكتب
ماتة وما اثارهم وكل شيء احصيناه في امام بين وعين امير المؤمنين عليه السلام
اشد الذنوب ما استهان به صاحبه **فان تستقر وتلك الشبهة** استقر عليه
الشیطان عليه استعماله الى ما يريد منه وهذا ما جاء به الوأوتيس على استعماله
استصوب استروح واستقوس واستنوق الى الفتاة اخرى عن ابي عبد الله عليه السلام
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما موسى عليه السلام اذا قبل يدي علي بن موسى الزندي
فلما اذا موسى طلع البرية قام الى موسى فسلم عليه فقال له موسى من انت قال انا
المسيح قال انت فلا تخربك الله دارك قال انا في انما تبت لاسمك عليك ملكك من الله
قال فقال له موسى فاعترف بالذنوب التي اذا اذنب ابن آدم استغفرت عليه
قال اذا اعجبته نفسه واستكبره وصغرته عنه ذنبه **او تكبيرا الزمان**
تكبه الدهر وكبيرا من باب قبل الصابير تكبه او صبيبة واستنادا لتكبير الزمان
مجازا على كون من الاسباب المدة لحصول ما يحصل في هذا العالم الزمان
وما يتبعها مما يتبعه او شرا وقال بعض المعنويين انما يقال تكبه الدهر اذا
بلغ منه كل مبلغ في اصابته بالحوادث والمصائب ومن عظيم ما يتبع من كربات
الزمان وتضايقه لحدوثه وان كان القليل منها اكثر من ان يحصى ما ذكره عبد الله

عن عبد الرحمن صاحب الصلوة الكوفة قال دخلت الى ابي عبد الله عليه السلام فقلت يا ابا عبد الله
في هذا الزمان وفي ذلك سنة تسعين ومائة عاذا لها انسان يان نكثت لاق من هذه
نكثت هذا معانك عايد ام جعفر بن يحيى اليك فقلت يا عليا انك نكثت بها وقلت
اسارك الدهر الى ابي ابي فقلت نعم يا بني فاكثرا في عواري ارضها الدهر متا قلت
فقد نكثت بعض شأنك فقلت هذا جملة لقد مضى على ارضي على ابي ابي بعاصيته
وانما ارضي ابي عاتق وقد نكثت اليوم المظلم في شاة اعمل بعدها شعرا
والاخرى نكثا قال فقلت كمالا ووجب لها ذاهم وكادت تخرجت **فان تستقر**
الشبهة هتفه واحتمه وحققه اذا ظلمه ولما كان السلطان اقد رخص
على القلم وكان من لوازمه الاثمة والجرم والبطر العيب سبب سكر السلطنة
الذو هو اشد من سكر الشراب الشاب في رجل به بالفضل والسامه بالقول استغاث
فخصه على الفصح **فان تستقر** **الشبهة** الشا اول في الاصل بمعنى الهذ
باليد يقال ناولته الشيء فناولها على اخذه يترشح فيه فاستعمل بمعنى التعاطي
هو الاحتماء على الشيء وفعله هذا المعنى هو المقصود هنا اي يوقد باليمن فعل الامر
والاحتماء عليه ولما خفي هذا المعنى على بعض الطلبة العجم المترجمين للتصنيفه اكلمه
قال المعنى يوقد بك من بعد ان ما نخر فيه فاضافة التناول الى الاسراف لم يوس
لنفاذ التصديق الى المقول بل هو اضافة باد في ملهية ولا خفاء فلهذا هذا المعنى
هذا المراد الاستفاد من تعاطي الاسراف على ان جعله التناول بمعنى الوجدان له
بمعنى الاسته والاسراف بها وذا التصديق لم يوسر لئلا يات على القدر الجائر
شرا وعقلا وقيل هو انفا ظلال الكثرة الغرض التفسير قيل انفا ظلال انما
منفعة والقول انما في الكنية والكيفية فيمن جهة الكنية ان يعطى اكثر مما
يصله حاله قال بعضهم الشرب لا يقاء بعد كثره لا تغير معه لتقليل ولا يصلح معه
دنيا والادب فدوا مالك وبقا النعمة عليك بتقدير اموالك على قلة الزمان و
تقدير الاحتيا وانما من بين الكنية فيان يضعه في غير موضعه والاحتياط
بالكيفية اكثر منه بالكيفية فرب منفق مدتها من الوف وهو في انفاقه مسرف
وسيد له مقصد ذلك فمن اعطى طاعة دودها واشترى به خيرا ورتب منفق الوفا

لا يملك فيها هو فيه مقصد قبل الحكم حتى يكون بذلك القليل السرفاء والكثيرا قتلوا
 قتلا لا ذاك في هذا القليل في الجمل وبذلك الكثير في حق كراعي المراضات ان الانما
 علي من الرضا اصل العلم فرق بين انسان اسو له كلها في يومه فقال له الشغل من
 سهل ما هذا المعرف فقال له هو المعنى ولا لا في مقام كثيرة منها انه لا سرف في الاو
 يجنبه حق ضيق ومنها انه جمل وقد واد المال الذي هو سبب استيقاظ النفس اكرامها
 من ذل السؤال والجمل ما سكر كل شئ ومنها انه يورى الى الفقر المستلزم الى الجمل في الجمل
 ومنها انه يورى به بضاحية ان يظلم غيره وكثرة مذام الاسراف ومضانه ذمه الله تعالى
 باهظم حادته به البطل فقال له لا يذو رتبة ان المسكين يكون الخزان الشياطين
 وكان الشيطان رتبة كثر او قال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها
 كل البسط فتقعد ملوثا محسورا اي تقعد ملوثا من جهة مالك فلو تبسطها فتملأ
 محسورا منقطعها باليمن بلوغ ما ذك وقال تعالى اكلوا واشربوا ولا تسرفوا الله يحب
 المسرفين وكل مكلف لا يجب ما لله فانه من اهل النار لان حبيب الله فانه من اهل النار
 ايضا لا التواضع اليه وقال في سورة الاحقاف واتوا تحفه يوم حساده ولا تسرفوا الله
 لا يحب المسرفين ومن اوعى الله فليست قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قصد
 في عيشته بذقه الله ومن بذق حرم الله وعن اهل المؤمنين في حق الله فصد وثروة
 والنزف متواه اي محكمه ومن يملأ من حمله قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ادق ما
 يحسن السبق قال لا يذو لك ثوب صونك واهل فاك فضل انك ما كلت القوم
 وميك بالثوب ههنا وههنا وقد عرفت قال الفصل الحادية الله وان الشرف
 امر بفضله الله حتى يجرى الخوا فالحق اعلم الشئ وحسنه بفضله الشرف
 الاسراف لا يتعلق بالمال فقط بل بكل شئ وضع في غير موضعه والارواح به الاخرى
 الله تعالى وصف قوم لوط بالاسراف لوضعهم البذرة في الخريف فقال انتم لا تؤمنون
 الرجا لشهوة من وذا الشا بل انتم قوم مسرفون ووصف فرعون بقوله عز وجل
 انه كان ظالما لهسفيا وقوله وان فرعون لعاليا الارض اهلنا المسرفين وقال
 بعض العلماء كل اسراف جعل لكل جهل اسراف **ومن فقد ان الكفاية** فقد فقد
 من يارب يربى فقد انما الله هدته واكمل الى الفهم ما كان يقدر الى الحاجة من غير اداة

ولا تسرف حتى يذلل لك لا يذك من ذل الناس حتى منهم والماد ينفق انما دونه وهو
 المستغنى عنه قال الربيع بن خثيم على السلم لا يذو عذرة شفتين ناي في اخا وعليل الفقر
 فاستغنى بالله منه فان الفقر نقصه للذين مدحشة للعقل اصبحت في الجمل انما
 كونه منقصة للذين فلا يستغنى بهه وتحويل قوام البدن عن العبادات والاكثية
 للعقل فلا شدة العقل وجرية وسبق الصدقة انما كونه داعية للمقت فالتحق
 لساجد في جفنه له في قوت القلوب عتيا والزمين عليم ان الله تعالى خلقه غوبا
 فقر وعيوبات فمن علامة الفقر ان كان شوية ان يحسن جمل خلقه ويطلع رتبة
 ليكن له ويشكر الله تعالى على فقره ومن علامة الفقر ان كان عقوبت لرسول عليه
 ويصغى رتبة ويكثر التكاثر وينسخ الفضا وهذا النوع من الفقر هو الذي استغنى
 منها النبي صلى الله عليه وآله **فقد انك غنى في الاكل** شمت به حيث يكثرون
 من الاكل فقه من المستغنى في الفخرج بمصيبة ترك به والاسم الثمانية بالفخر والاع
 جمع وقد يقول بمقوله من هو غنى في الصدوق المولى قال في مختصر العين يقع العبد
 بقوله الحمد على الواحد المذكور والموت والجوع وقال ابو زيد جمعت بعض عرق عقل
 يقولون من وليك الله وعدوات الله واولياؤه واعداؤه قال الارزقي انما
 اريد الحقيقة قبل عدوة وقال في الايام اذا كان فعول بمعنى فاعل استوى فيه
 المذكور والموت فلا موت بالها سوى عدو فيقا فيعدوة قال في الغيبة
 العدة هو الذي يجري غيبة الى الاخر ويضاده ضايق في المصالحه في علم
 ان العدو صنفان فمن لا يذو ذاك في الحاجة وظاهر يدك بالحاجة قال
 اثنا احدهما الشيطان وهو اصل كل عدو يعادى معاداة جهرية وقد حذر
 الله منه غاية التحذير فقال ان الشيطان لك عدو فاحذره وعدو الذي غفر
 والثاني النفس الامارة بالسوء قال الله تعالى ان النفس الامارة بالسوء الا
 ما دبر رجوعه وقول النبي صلى الله عليه وآله اعزى عدوك نفسك التي بين جنبيك
 واما الظاهر من العدة فالانسان وهو ضامن هو مظهر للعداوة فاحذر
 الاشرار اما بجاهد واما سائة وذلك اثنا واحد يعادى كل احدهم وكل
 انسان سبقي الطبع حيث لم يمتد بسبقه لكل من لا يمتد الى العاقل فيض الى

موقعا ان تصير توجب الوقوف بين يديك في الدنيا والآخرة **فما التصديق**
شعرا فانه اي اجعل في الدنيا المشا واليه بالاربع فناء لان التصديق
النافع التبرع الضاء لا يشبه له في التصديق في الطول والبقاء واصل التصديق هنا
يجوز عن معنى التصديق التبرع منها فناء لان الدنيا والآخرة لا يشتركان في حصة
التقاء حتى معنى التصديق فهو كقولنا اننا نحن الاله لا في روادنا ولا هم **واجعل**
التوبة في الطول بقاء المراد بالتوبة التوبة المنسوبة الى التوبة وهي جودتها
عن العقوبة الى اللطف والتفضل لي اجعل جودتها من العقوبة لنا بالخير
الى اللطف بناء التفضل علينا في الدين المشا واليه بالاربع فناء والحاصل انه لما كان من
الدين في المعاصي ما يستلزم اتماما خيرا في الدنيا كما قال تعالى وما احصاكم من
مصيبه فما كنتم يدرككم وكما روي عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال لا والله
ما كان قوم قط في خفض عيش في الدنيا الا بدوا بغير حوائجها او خسرانها
الدين كما روي عن النبي صلى الله عليه واله انه قال ان العبد يذنب الذنب فيلحق
بالحلم الذي كان قد علمه وان العبد يذنب الذنب فيلحق به من قيام الليل وعزله
عبد الله عليه السلام ان الرجل يذنب الذنب فيجوز له الليل بالليل فيلحق به ان يذنب
الحزن في الدنيا ويوجب عليه من الحزن في الدين وفي رواية بين تصديقين
او دنيا او على امر والمعننى وقفنا بين تصديقين وتصديقين استوجب
به التصدق احداهما فوقع التصديق اسرها فناء الى التوبة وقال بعض المعاصرين
معنى هذه العبارة اذا وقفنا بين تصديقين يكون باعنا على عدم التصديق
الدنيا او بعباده او تصديق دنيا يكون باعنا على عدم التصديق الدين او بعباده
فاوقع التصديق بالسر مما فناء وهو الدنيا التي يكون تصديقها في الآخرة وفي الدنيا
عليكم ما وتنبه على عدم امتكان الجمع بين الرغبة في الدين والدنيا كما اضررت
المؤمنين عليكم مثلا للدنيا والآخرة بالخيرين والله لا يمكن ان ترضوا عنهما
الا باحاطة الاخرى ويكتفى بالدين فان احدهما لا يرتفع الا بوضع الاخرى
وبالمشي على غير ما نكحنا انما اذ قد اقر من احدهما انما اذ قد اقر من الاخر وقوله
عليكم واجعل التوبة الطول بقاء ومعناه والله اعلم اجعل التوبة في الدين كافي الدنيا

بمعنى ان التوبة تكون غمها وانما فناءها بالدين في الدنيا فان التوبة فيها يعلق الدنيا والآخرة
وهنا قاله بغير ما اقر له القريب من الاول وهو ان يكون المراد من التصديق التصديق
الدين لا في التصديق الدنيا والمراد بالتصدق منه بالكلية فان الناصر في معنى التوبة
ولا في الاول بخلاف ذلك وانما استعمالها انفسه في نواحي اعتباره بقصد من التصديق في
قوله عليكم ما سرهما بالباء دون في زيادة نفسه كله وفناء التصديق الدنيا باعتبار
عدمه في الدنيا لا يلبس من كون سر التوبة ثبوت فناء الغيرة والتفضل في الطول
واسرها بغيره بغيرها كما في قوله تعالى هو اهلون عليه يمكن في الطول ايضا لبقائها
ويجوز اعتبار التصديق فيهما فناء في كل منهما ولا يخفى ما فيه من النقص والتكليف
بعضه معنى هذا الكلام انما يتوجه اليه انفسا من دنيا وفيه فناء لاجل التمسك
بنبوت الاخرى وما وفقتا للتوبة قبل ان يصل الى النقصان الاخرى في التوبة
من التوبة المذكورين قبله ولغير المتبرعين في كل هذه الفقرات كلام بغيرها انما
اخرنا ذكره لفسفته **واذ انتم في الدنيا فليكن منكم من يذنب الذنب**
فليكن امر بالامانة اصدده وعزله قبل هو والامر وقد يطلق على الغيرة القوي قال
الامير الطبري في جميع البيان المنة الله على جوده منها الغيرة على العمل بقوله تعالى
او هم قولان يحسبوا انكم ايديهم الى زور وذلك وعزله واصلها منها اخطوا في الشيء الى
وان لم يقع الغيرة على قوله تعالى انهم على النقصان منكم ان نقشا والله وليها اي
انما لم يخطوا بها لما ولو كان لهم حاكمها لما كان الله وليها كذا الغيرة على المعصية
معصية ولا يجوز ان يكون الله سبحانه وتعالى من غيرة على الخلق عن نصرة بيته ومنها
ان يكون بعض المفاداة الواهر فلا ان يفعل كذا اي ما يفعله ومنها الشهوة وميل
الطبع بقوله تعالى انما يشبهه وميل الطبعه هذا امر الانبياء الى وفاءه ليس
هذا من جهة تسمى لمصنوعة الغيرة على الخلق انواع احدها الغيرة وهو التصديق والامر
للطرفة التي لا تصدق لا تستقر الا في التصديق انما تفعل ما يوافقها او تفعل
او ان لا تفعل **ان كل ما** المراد بالامر هنا اي معنى من هذه المعاني في كل امر على الخلق
فليكن ينبغي ان يعمل على المعنى المذكور وهو التصديق الغيرة وتوطئ النفس على العمل والامر
لان الغيرة توجب على الخلق الله تعالى الطاعة وخطه في المعصية ولما فيها الخطية او

كاتبه الذي يشرح انما يابره وادناه في موضع السجود قد جرت هذه العجالة هي انما
التشيل الذي يشرح انما يابره وادناه في موضع السجود قد جرت هذه العجالة هي انما
خروجهم من اماكن انما يكون له جنان من السجود له وشاله قرياسه من جنان
بالهبط الى حجة حقيقة بالفتنة التي تها كايذهب اليه المحبة او يجاز بان يراو باليد
المنفعة واما المراء بالمفردات في شأن ذلك حقاقتها في نفسها كما في قولهم انما تقدم
وجلاوتهم مشافى على ما سبق بيانه مبسوطا في الروضة الشاذية في شرح دعاء
الشيخ عند قوله عليه السلام اجعلنا في قبضتك فليجرح اليه **قوله** وانا افتر الفناء الى
جنان على الفناء على اهلها من الفناء المقادير وهو مطلق انما يابره على الفناء **كالحج**
فانما يابره على الفناء على اهلها من الفناء المقادير وهو مطلق انما يابره على الفناء كالحج
ما ذهب عنه او عجز عنه وجبر الفناء احسن اليه واغناه بعد فقره وجبرته لا كما
نعتهم واصلا من جبر العظم والكبر وهو اسلمه والفاقة الحاجية والفناء الواسع
الغنى البهيم وفي الاسماء المسماة بالاسماء التي هي المايب الى الوجود
غناه كل فقير ومحت كل غني وقطع غناه بطله وياسه والشع الحيمان وفي الدعاء
الكفر من ستمه فهو منجى من جرمه فهو محرم لا يعطيه احد غنى وفي اسلمه تعالى
المانع فيل غناه من من يرد من خلقه ما يريد ويعطيه ما يريد وقيل من اهل الملك
ويجولهم ويسترهم فلا يكون مما نحن فيه **فانما يكون قد انشئت من السجود**
من انشئت من السجود الفناء للشيء والمضاد منسوب جديها بان ضرت لهما
بالملك هو قوله لا تقطع واستعمل الملك المضاد واليا من انما لا يشهد انما لا يشهد
وعونه وانما لا يكون ما ياربض به عند على شعولين وانما لا يكون ما
لان الذي لا يخار من وقوع العوان لاهر من انما في خصوص قد تقدم بيان غرضه ذلك
استعمل الملك المضاد وهو العطاء والفتنة والفصل الذي من الانسان **قوله** **فانما يكون**
فانما يكون من السجود **قوله** **فانما يكون من السجود** **قوله** **فانما يكون من السجود**
مراتب وقد خلت حقاقتها على كمال العلم بها وعرفنا عنها التورين وشاله قوله
تعالى وانتم حينئذ تنظرون ايمن اذا بلغت الارض المطمئن قال بوجيان والذين ظفروا
العرب في هذا الحديث ان لا يابره في الحجاج لا انما التاكين على الاصل من العرب

من يتبعها فتنها فيقولون بوشد او يمشد او المتعلق بالدم بعد منجى من الاستقامة
هو الصريح مطلقا انما يابره وادناه في موضع السجود قد جرت هذه العجالة هي انما
بذلك والاستثناء في ذلك لا يخرج الاصل الى المعنى على النفي من ما بعده حتى كثره تعالى
يروي من انما الله انما يابره وادناه في موضع السجود قد جرت هذه العجالة هي انما
قوله **فانما يكون من السجود** **قوله** **فانما يكون من السجود** **قوله** **فانما يكون من السجود**
زعمه سبحانه تعالى في نفسه كونه وسعد وحده او تركه عما لا يليق بشأنه الا ان
من الامور التي من جملتها الشقاء من استعبدك ومن انما من استعبدك فذلك من جملتها
المضطرين الى الخروا في قوله تعالى من يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء **والاضطر**
اقبال من الضرورة والمضطر الذي هو محروم من فقر وانما له من غنا لا ايام الى المخرج
الى الله تعالى في السجود او كذا والاضطر والمضطر هو من جملتها من المضطر هو المحروم
الستة من الاحل الذي لا يفرق بين هو الذي غناه استغفله والسوء ما يضر الانسان
ما يضره فلا يضره من جملتها من جملتها في الاول بالاجابة في الثاني بالوجود من حيث ان الله
شأنه لا يضره بالاجابة من جملتها من جملتها في الاول بالاجابة في الثاني بالوجود من حيث ان الله
والثاني بالوجود من جملتها من جملتها في الاول بالاجابة في الثاني بالوجود من حيث ان الله
المضطر من كذا كذا من جملتها من جملتها في الاول بالاجابة في الثاني بالوجود من حيث ان الله
تصل ذلك انما لا يلبس بقوله انما يابره وادناه في موضع السجود قد جرت هذه العجالة هي انما
لغيره او هو فقد رجع اليك فاعادت فتكره وتعله ففصل المضطر من جملتها من جملتها
قوله **قوله** **فانما يكون من السجود** **قوله** **فانما يكون من السجود** **قوله** **فانما يكون من السجود**
قوله **فانما يكون من السجود** **قوله** **فانما يكون من السجود** **قوله** **فانما يكون من السجود**
اشبهه انما لا يتفصل من قولهم اشبهه بالاداء اذا ذكره صفة من صفاته وشأه
من بالاضطر وانما لا يتفصل من قولهم اشبهه بالاداء اذا ذكره صفة من صفاته وشأه
اعطاه للدين والاداء للدين وانما لا يتفصل من قولهم اشبهه بالاداء اذا ذكره صفة من صفاته وشأه
فصله من جملتها من جملتها في الاول بالاجابة في الثاني بالوجود من حيث ان الله
وهو من جملتها من جملتها في الاول بالاجابة في الثاني بالوجود من حيث ان الله
ما هو من جملتها من جملتها في الاول بالاجابة في الثاني بالوجود من حيث ان الله

صفتا الذات والثاني كجاءه الاشياء واحدا لها صفة الجبروت وهو بهذا المعنى من صفات النفس
 عرفت ذلك فقولنا شيتك واشبه الاشياء شيتك لا يجوز ان يراد بالشيء النفس الاول الكلية
 حذفت عن صفات تقديره واشبه الاشياء يقتضي شيئا كذا في ذاته فخصه على ما في الحاصل
 الجزئية ومقتضى المضاف كذا فافق في وضع الكلام ومنه قوله تعالى وجاء ربك والملك الانبياء
 امرتك واسأل القرية اي اهلها ويجوز ان يراد بها النفس الثاني على معنى ما عاين بالاشياء
 باحدنا لانها اذا جاءها احدنا من جهة من استحقك وانما قاله كذلك لانه
 من ان شيتك مثلا لا تعلق الا بغيره وسلسلة نظام في العالم وانما يري في عين
 فوحيه وقيل له لانهم لبعض الخيرات لولم يوجبوا لاجلها كان يولم بشره وكثيره فلهذا
 والاذن الثاني في عالمنا هذا داخل في شيتك الله الاذلي بالعرض على سبيل التبر لا
 بالذات وعلى سبيل القصد الاول والاولى اخرى وخلق في عظمتك حاله من غير
 المحل فيك وفي الظاهر الجاهل اي شيئا في عظمتك فكن العالم المحل فهو
 على سبيل الاستقامة التبعية وعظمتك تقاها وقدرة حدود العقول على كسرها
 الاشياء كنهه وحقيقته وانما كانا اولى الامور به تقاها من استرجعه لان القوة
 من مقتضيات ذاتها القدسية بخلاف من الغضب السخط فخرها فان من مقتضيات الذات
 والحق كما تقدم **فلهذا من مقتضيات الذات ان لا يشاء الا في حق النفس** اي في حق نفسك وضع
 يضع مقتضى خرافة ذلك وضعه ونفرض الى الله ان يهل اي تامل في الوفاء اذ انما
 اذا انما رادوا انهم الله برحمته كنف شيتك وطريقه طريقا من ياتبعه وهو راد
 الانفس من يدبر تعالى عناية من غاية الاجابات له اعني المشيوع والتمسح والتواضع بجميع
 الاعضاء له سبعا من سبيل التبريل القليل كما ترى بانه واذ في طريقنا القليل الى الجبل
 طريقا وهل هو غير ذلك ان التبريل ان طرف التبريل يستفاد من قوة الكلام لانه للفظ
 فاذ انما يبرهن ان الله وادى الوقت اقصى ظاهره الى ان الاشياء سبيل التبريل هو
 والمجهول على الثاني **ان الله تعالى ان شاء ان شاء على سبيل**
 الشماطة فرج العدو بعصية تزل من يعلو ويشت بالحيث من يار علم شايعة على اركا
 شايعة مثل تايعة متايعة فذنا وعصا ولما كان الشيطان ظاهرا للعداوة لادم وذريته
 كما قال سبحانه لا تتبعه فخطو الشيطان انه لكم عدو مبين انما ياركم بالسوء والخصا

وان يقولوا ان الله لا يعقل وقد قال هو في غير ذلك الاخر فيهم اجمعين لا نقدر ان نعلم ذلك
 ان لا يتهم من بين يديهم ومن خلفهم وعما بينهم وعن ثنائهم في تايعة الايمان على عصية
 تقاها الله فقد تدبر كيدته وعلمت في حركته وتزلت بمصيبة العيب امننا واقفا
 او علمه فخرج لذلك لا يتر عليه من غضب الله تعالى ونخطه وعذابه وعقابه كما هو
 العدو مع من يعاديه امانا ان الله يحوله وايده من عداوة الشيطان وكيدته **فلهذا**
تعدوا الله ولا تخفوا بآصده وكنوا ان الله لا يفتنكم الله اي لا اشتد الله
 به العدو وان لم يصيبه في شئ طامه وركبنا لربنا فارقته ونضب عن التوكل والبر
 ان لا تنزل شيا مصيبه يضر الشيطان بها بعد مفارقتها اياه وعدم لادنا له من غير
 اليك والمصيبة هي ما عدم التواضع والعفو وقول الشريعة والانابة واما عدم جسم سبنا
 المعاني الموصلة لتايعة والرجوع الى شايعة مرة اخرى فيكون الغرض انما هو
 التواضع والمغفرة لما سلفه والوقوف للاسوة على الماخذ عدم تقبل الموتى الله
 اعلم وكان الغرض من تحرير هذه الروضة واداء الحق من يوم الثالث الاربع ان يبين
 من شهر ربيع الثاني احدثه ورسولنا

سبعين والفصل في الله تعالى
 والحمد لله اولاً وآخر
 وحسب الله على سبيل
 عزة الدنيا
 من غير
 ٢

سوى وحدة الجود لا يمتنع انهما مع الكل لا يمتنع انهما مع بعضهما البعض في نظر الذات
هو اخصر لا يمتنع انهما مع الكل لا يمتنع انهما مع بعضهما البعض في نظر الذات
ظهر لك سرى الحكيم واشغل قلبنا بذكر من كل ذكر فانه ملأ على انفراد وادرك مراتبه
التي هي مرتبة الحب ومقام الشفاء فاعلم **والسبحان ربك رب العرش العظيم** ولما كان الشكر
باللسان والافعال والشكر على الاعتراف بالشفقة ساله يستعمل اشغال الانسان به واستغفر
في دوايح في ذلك على الايمان من الخلق ومن الانسان بشكرهم المستلزم للصبر على الله
والترحم على القبله الحقيقية وعدم الاستعداد للتحمل لله بالترحم الذي هو اشتغال
نفسه بذلك التبرك كما قال الميراثين اللهم من ربحي اليسا ولا يذ ليها في الاحقاد
فاسترق طاني وقله استعطف غرار غفلتك ابلى جهود من عطاء مع اذن
بذم من تعني استمره ذلك وفي الاعطاه والمنع انك على كل شيء قدير **والسبحان ربك رب العرش العظيم**
بطلانك في كلامه جراح الانسان اعضاءه التي يعمل بها ويكسب بها لا يشغلها
بطاعتها من كل طاعة استقر لها في الاحقاد بها فلا يشغل طاعة غيره وفيها ايضا
او طابع شوال الاكرام من الاشياء الطاهره طاعة الله من الطهارة والامانة والرسول
او لا اله الا الله والوحدانية من طاعة الله سبحانه **فان كنت مسلما فاعلم اني غفلت في طاعة**
واستلذت في طاعة لا يمتنع انهما مع بعضهما البعض في نظر الذات
وسكنت والفرح الخلاص من الميام والاشغال بغير الشين وبغير العيون ويسكن المصنف
اسم من شغله شغلا من اسبقه والسلافة الخاضعة في الافات وادركه اذ املت في نفسه
وهو من الحق ومتروك والبيعة على من كلفه ما يفي به يتبع به قاله في الحكم وقد يطلق على
ما يلبس الانسان من طاعة وفروها وهذا هو الحق المشهور حتى اذا اكثر اهل الله له
بذكره والاتباع عن غيره ولا يخفى ان المعنى الاول هو اللين في المقام هنا وان مع المعنى الثاني
على ما قبله والاشياء منه وحدد رست اسامه من باب تعب عن مجهرت منه ومثلت
بعتك بالحق ايضا انما لا يمتنع به في التنزيل لاسام الانسان من مقام الميراث المعين
قد ثبت لنا اننا من اشغال المذكورة فاجله في الاسماء نانا بالاسلام من الاول
التي هي في الدنيا فيكون عدم استغناءنا بها لتعاون في القيام به او لعلنا في العمل
عنه كغيره من دون الله كما جعلت فيه للفرح الشاء والاشياء في السبيبة في التو

او للفرقة الجارية او لا لخصايب في الاشياء او في اشياء تتبع به ولا يمتنع انهما مع بعضهما البعض في نظر الذات
الفرح من الاشياء او لا لخصايب في الاشياء او في اشياء تتبع به ولا يمتنع انهما مع بعضهما البعض في نظر الذات
الاشياء من الاشياء او لا لخصايب في الاشياء او في اشياء تتبع به ولا يمتنع انهما مع بعضهما البعض في نظر الذات
الفرح من الاشياء او لا لخصايب في الاشياء او في اشياء تتبع به ولا يمتنع انهما مع بعضهما البعض في نظر الذات
ابا الحسن وسوى الحكيم على ان الله عز وجل جعل لخصايب في الاشياء او في اشياء تتبع به ولا يمتنع انهما مع بعضهما البعض في نظر الذات
من ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله عز وجل جعل لخصايب في الاشياء او في اشياء تتبع به ولا يمتنع انهما مع بعضهما البعض في نظر الذات
بما ايدى الله على الحسن وسوى الحكيم قال قال ابو جعفر له اياك والكل والبقية كما نما
بما انك من خلقك من الدنيا والاخرة وعندك عليم قال اياك والكل والبقية كما نما
كسلك في قول وان تحب لربك لعل قال بعض العلماء ان الفرغ بطل الطيحات الاثنية
الكل مية بل كل قصور في استعماله بطله كالمدين اذا خست ما ليداد حلت ولذلك
وضعت في امانة في كل شيء حتى يعرف غاها **باب النيات في طاعة الله**
وكذا في طاعة الله في كل شيء حتى يعرف غاها **باب النيات في طاعة الله**
بعض وهو قبل السوال مثل القلوب في الله والاشياء بالشكر والبر بالعبادة وطاعة الله
والفرح في طاعة الله وتوكله والموا بكن النيات وكما في النيات في طاعة الله في كل شيء
على انما هو امانة من طاعة الله وهو الشاء اذ بهم يقول الله وان عليكم اقلين كما قالوا
يعلمون ما فعلوا وقد سبق الكلام على ذلك في بعض الاماكن **باب النيات في طاعة الله**
وكذا في طاعة الله في كل شيء حتى يعرف غاها **باب النيات في طاعة الله**
وكذا في طاعة الله في كل شيء حتى يعرف غاها **باب النيات في طاعة الله**
انقضا الشيء في نفسه منقطع وهو من الصبر بمعنى المقنع واستحضرت الشيء
طابت حضوره والدعوة اسم من دعوته في الطلوع قبل الدوام في اللوات ولا يمتنع انهما
اي لا يجد من غيره ولا يجد من غيره في طاعة الله وتمام الشيء اعز به والذين الذين يتم
به على الشيء فان مات على هذا الوجه كانا استغارة وقد فرغ من طاعة الله
بالمعنيين في طاعة الله كالمسك والذين الذين يتم به عليه مسك في طاعة الله وحسنه
وعلمه وسأل جليل خاتم الاعمال ابو جعفر له ما تقر من اذ كل من رات على الله حكم له
بها من غير او مشر **باب النيات في طاعة الله** **باب النيات في طاعة الله**

بسم الله الرحمن الرحيم

لَهُ لِيَكْ مَا حَاجَتَكَ نَمَتْ

والله اعلم

المنا

الذين كفروا فإني أذنبهم وأيقظهم وأنا اليه التائبون فعدوا يوم

٤١٥

[illegible]

[illegible]

لا من انما اذ في هذا الحق العاشر كثير مقدم ذكر بعضا في شرح عنوان هذا المقام والكتبة
 باستعمال سوما اكتبه وفتح ما والركن حتى كما تركت اعطيت هل هو فاعلم ان التوابع
 يقع فيها الاقرار ويحتملها الاقرار ما هو اعظم من ذلك فاستعمل استعمالهم لا يعلم
تَوَيْتُ لِي سَائِي هَذَا خُطْبَاكَ اَمَ لِي تَوَيْتُ وَفِيهِ مَقَالٌ مَقْنَك وفيه الشجب
 وهو بالرم ونبئت واجبه الزمه واثبت في المقامها التي موضع العلم ويحتمل ان يكون المراد
 المقام الحق المعنى خطبا بالفتح والضمير لان باب نصب نصب الخطباء والتم والسكون
 منه والمراد بصلته تعاقبه وهو راجع الى ارادة العقوبة ولزم اني لم يزل زوا من باب
 علم ثبت فانه منتهى مقامه بان يقل ايضا اشدا لنفسه من امر فيكون المراد به ان
 تعاقبه فقال اذا واداه **سَيُطَاكَ لَا يَرِيحُ مَقْنَك لِي بِالْجَلْوَةِ اَلِي** فقدم
 ان سبحان مصدر كقولهم بمعنى التشرية ولا يكاد يستعمل ايضا فاستعملوا يا صاحبا
 قوله كعاقبة الله فمضى خطبك انك انك تفرغ انما لا يلبس بمناقبك وعز وجل الله
 مضاد الى المنقول وهو قد يكون معناه فالى الغالب معنى التشرية ويحسن من التي تيسر
 باب نصب فلفظها يوافق التي يسبق من معناه فاقول المصدر البارئ من فلس
 مجوز قبل الفعل ومن المصدر يقال ابريا هكذا قال بعض اهل اللغة وقال الجوهري
 ابريت من الشيء ابريا انا فنيته ابريت منه ابريا انا ومصدرها واحدان في
 التاموس ابريت من كل شيء اياك فليعمل اياك مصدر ابريت كما قال ابن سيدي في معجم
 انا ابريت وايرفا الاخير مقلوب بمنزلة الاولى لا مصدر لايرون لا يخرج يا ابراهيم ووافاه
 فقال لا ابريه وهو العلة كما ياتي في الجمل عليه وهما لغتان في الزيادة في اللغات ووردت
 بالوهي لا ابريت على انه مستقبل البر في الاصل ابريت من الاولى الضائدة ووافاه
 فانه اكمل في لفظه ووافاه في الاستعمال وهذه الرواية هي المشهورة في معنى النسخ ولا
 ابريت على انه مستقبل في معنى خبر ابريت ووافاه في الاستعمال في استعماله في
 العلم ما يثبت به ووافاه في الاستعمال في العلم ما يثبت به ووافاه في العلم ما يثبت به
 مع علمه بغيره والله تعالى اعلم من القول وعده بغيره في الدواحي مما ذكره عن ان
 يا ابراهيم ووافاه في العلم ما يثبت به ووافاه في العلم ما يثبت به ووافاه في العلم ما يثبت به
 كيف يبر من عقوبه وغفر له ام كيف خط من فضله واحسانه قال الواو في قوله وقد

لما بلغ اليك استغفارنا لذنوبنا وجعلنا منسلا الى عقوبه ومروناك فقال **لَا تَقْنَالُ**
الْعَبْدُ لِلَّهِ الشَّاكِرُ لِلَّهِ السَّخِرُ عَمَلُهُ تَقَرُّبُهُ بل هو من طرفان تلافيا له كان معنى
 الاخر باننا ارجاها لما قبلها لغيره وقالوا القدر واليمن ولما شجعا لم يبادمكوهن اى
 عباد وعلم يقولون به جنة بلية لهم والحق وانما الانتقال من غير الى سبيلنا في غير
 دوافع من قدي وقدرنا به فيسلكون فيكونون لغيره الدنيا ومنه عبارة الدنيا وليس الغرض
 من الانذار فيها الا الانتقال الى الكلام الاول الى معنى آخر وهو ذلك كحرف في ابتداء الامانة
 على الصريح ان تلافيا من قوله فالحق والحق ان الله تعالى الذي يخرج منه الشرايع ويقنها
 بمخالفته اواماره وادراكه عناهيه واصل العلم انتم قالوا انما الكتاب المبين من انما
 ولو تعلم من شيئا الى ان يفسد وقبل اسئل العلم موضع الشيء في موضع ولا يدين من بعد
 ضرر فالحق انما وادراكه المركب من اموال ومع الشيء في موضع من الاستعماله فواء ما غلبت
 له وهو من غير من وضع انما الله في العلم وتخطف بهما استهان به كانه عتد مخيفا فانه
 بجبا به والحكمة بانتم واجب للمسياب به وهم التبريد في قوله على انما كماله وجميع التكليف
 استقام الله تعالى جبهته القصد والاحتياط في معاملته ما فاتها والقيام بها وترك العمل بها
 وقد غلبت له وتجاوز من عظم حرمان الله فهو غير له عند ربه باحكمه وسائرنا لا يعمل
 منك ومقول الفصل قوله في علمه نيا يالى اولى بياك في معنى هذا وفي الكلام **وَاللَّهُ**
عَلَّمَ شَرِّهُ لِمَنْ شَاءَ وَفَرَحَ بِهِ أَمَّا مَوْلَاكُ الفاء التعريف والعطف بهما يدل على ان
 العلم والحرمان لا فرق الا انما لو كانا منزهين عن كمال العلم بالانوار العطف بهما لا ان
 عطف الشيء علمه انما فما تخصص به الاول ولا يترك اى في وجه من حروف العطف يمكن
 ان يعمل العلم بحسب الكيفية كماله الجيش عظيم اذا كان كثر العدد والجلال بحسب كميته
 الذوق بل اذا كثرت وترافعت علمه خطه افاضت عليه **وَلَوْ أَنَّ عِلْمَ عَالِمٍ** انما
 الله تعالى ما لا يحسن ان يرضى فوعاها فقال لا تفتحا التواضع فقالوا بل رسول الله ضمن
 بارضى عما بها بحيث قال خليات كل انسان بما قد فعلنا وما نحن بمؤمنين به بعضه على
 بعضه الا رسول الله صلى الله عليه واله انما انضبع الذنوب بما به الشيء بخلافه قبل كانت
 دونه واولى وقولك اى عطف الشيء بعد الادراك فرفع العطف الفاء التعريفية وتوارد
 بآياته مفعلا حيا **فَإِنَّهُ يَوْمَئِذٍ يَعْلَمُ قُلُوبًا مَن غَفَلَ وَمَن أَعْتَدَ**

[illegible]

550
المصنف في الهند
والهند
من النجاة

فصل الثانی

وہجانیوں

[illegible]

عَلَى ثَوْبٍ قَدِيرٍ وَبِأَلْيَا

مجلس

[illegible]

قال قد تأملنا من كتاب هذا النور ودور القدر من آراء الرتبة على هذه المقالة وانما الجواب
نعم في شعار النبوة فكيف لا الاضئ الناس في غابة اهل المواقف والمسال وقول العزوق
وليس الا السند صديرا على ارجلهم عند غايها وانما ابراهيم من العلام من عفت
الى اليوم لقائه واخره الى وجهه من بعد وانما القدر انما هو المراسل بين يقضى
حاجته من الليل الطويل وانما يعرف ذلك من ان شعاعهم الشاهدة على ذلك في حال القدر
يعرض هذا سقوف قولها الفهم وحيث الحق على ليل يستداليه وانما منع ذلك
بالحال المراسل انما هو القول في ذلك ايضا كما هو حيث قال الليل في كل ما يلزم فحقوا الحاجة
من الحاجة الا انهم جميعها على الحق وكذلك ذكرها من ان الحق على كتابي اللع وحكي المراسل
ويبدأ انما عليه وخالفة وحويها على خلع وحالهم وذكر ان التفتي كتاب المرسوم الا انما
فريقا من اهل باب المراسل في حال وقوع الحاجة حاجات وحاج وحج وخارج وقال بسبب وقفا
انه يقال في حق الحاجة واستخرجها من وجه من اهل اللغة الى ان الحق في الجوزان يكون
جميع حواء وفيما ساجد في حق حواء وقد ثبت اليها على انهم فسادت حوائجها والفتوى
تظلم العرب كثيرا وانما انما الاصع في هذه اللغة حتى جعلوا موكدة كما خالفة من
لان ما كان على مثل الحاجة مثل عادة وما انه لا يصح على خوارهم ان يقطع ذلك على انما
مؤلفة في حقهم على الحق القاري والحق انهم من عبد الرحمن من الاصع ان يجمع من هذا
القول وانما هو من كان عرض لم يفرج ذلك وهو هذا هو الاشبه به لان مثله لا يميل
ذلك اذا كان موجودا وكلهم النبي صلى الله عليه وسلم وكلهم من العرب المتصفا كان
من انكروا الزينة القول اولها الحق من الاصع في القول الثاني ولانما سلك مسلكه
النظر والتقدير وانما هو من ذهب التسليم والتقليد لكان الحق الذي هو من حق الزور
القول في طلب الحوائج وانما هو من قبل الحوائج انتهى
فانته وهو اوضح يمكن ان يطلبه انما في هذه والمطلب يكون مصدرا واسم موضع كاشف
وكذا تفتي طلب الحوائج يمكن مقدر على وجه احدها ما في حق عند ارباب المعتد
من ان كل موجود سوى الله عز وجل هو انفس من وجهه قوة كان له كماله وفضلته
اذ كل يمكن خوضه وكيفية يمكن موجوده في ليل شعوره بالوجود الناصر على الموجود
المطلق الكامل الذي هو مطلوب من مؤثر في الذات والاولا ذات وكل واسطة بينه وبين

فراغت

[illegible]

الطاعة اذ انما الشرا والاراد انتمى ملكه فبذلك انما شهد الخمر من جهة اللذائ والفساد فبقوم زلزاله
الانسان كما ذكرنا انما هو الغرض من الطلب للعلم اليه في امر سلكه ما خرج من تسديد اليهم هذا الغرض
توجيهه الى العلم بتدبيره تعالى في وقته وتسديد له لطفه وادلهما انما انما زاد اب
الامور وما اعلمنا لاحقنا ومن سددنا لانقطاع اليه التوكل عليه بقوة اليقين به والحيث ان
التسديد له فلهذا كانت الامور ولا الغشبه وهكذا كان فاعلم ان امره في تسديد قد
لما جالطته فقدمها على ان مقام القسم لا يتعدا التقاض كان مستورا للسمع
من غير سطو لا اشعار او لطفه وحده **فانما الخلق في كسب ثبات العلم على**
وقد نجح مقوم العلم سجد في تحقير من خال الخلق الخلق ومعية العلم الى
والاصح ذلك انما سجدت بقا عند رتبة العيب ضاهاه تنزيها لما كانت له هذه الله
عز وجل المقادير كذا في استعماله في كسبه او في تسديد له تقاضا من رتبة الخلق والعدم في
والرغبة اليهم حمله بفناء الخلق وليس الخلق ما بعد ما مثله وكيف لا يستقيم الخلق
لا يمتنع انما الواقع من قوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا الا اني بعني للكم الوقع
والعجب كما في قوله تعالى كما يكون للشركيين عهودا عند الله وعند رسوله الا يزيد
توجيه الكفار الى الكفرية خال الخلق الخلق من المبالغة اليه في توجيهه الى النفس الخال
بان يقال ايسر الخلق محتاجا الى ان كل موجود يكون وجوده على الامور المتطاعا
ان جميع احوال وجوده فقلنا في كل طريق الخلق في كسبه على تسديد التوبة
الحال لا لا لطف على كل حال الا في حال الخلق محتاجا وافى في حال جميع ما ذكرنا
هو معناها وعلى سبيله والمعلم اسم فاعلم ان عدم طاعة ربه هو عدم **فقد**
يا ايها الضعفاء الذين اؤتمروا فيكم بالحق قد صدق النبي في
الضعفاء من اهل ضرب طينتين ومنه وعلى الملك وعنه وقد صدق في كل ضلوعه نارا
للانفس والالام في الدنيا لا في الدنيا الا في الدنيا وقد صدق في كل ضلوعه نارا
فانما واليه فلهذا صرح في الآية والحق على طاعتك بقا انما المعصية في المعصية الى شيء
من الوسايط في ذلك مثلها بالانها انما انتم في الدنيا والارادة في كل حال
سفرها ومقتضاها انما يكون مثلها بالانها انما في ذلك ما بعد انما في كل
من الخلق سلطانهم واسما صا بهم فاعلم ان من خالفك في هذه وقته وقته ووجها

الفرقة الثانية

[illegible]

५५८

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله تاملوا ما علموا من موافاة المظالمين والصلوات والسلام على من أرسله ربه للعالمين على
 الله وعترته الطاهرة العالين **وبعد** هذه الرقعة الرابعة عشرة من أيامنا الحسنة
 تتضمن شرح الدعاء الرابع عشر من صحيفة سيد المظالمين **اللهم ارحمنا** على
 سيد المظالمين الحسيني المصطفى الذي افاض علينا نعمته جليلة **وكان من دعائه**
اذا اعتلى على يد من الظالمين قال **يا حي** **يا قدير** **يا ذا الجلال والإكرام** **يا ذا الشرف والكرام**
 يا فخر وعزة يا باقر المجد يا عترة المصطفى يا خاتم النبيين يا محمد وقوله تعالى يا حي يا قدير
 على ما اعتدى عليك من الظالمين من هذا الاعتداء احتفاء كما في عزاء الشيخ مرتبة
 في قوله تعالى عزاء سيده منتهى شدة الوقوف عليه والاعتقاد بالاعتداء والتشبه بالظالمين
 وسية وقال لا يستحق في الحكم من عزاء الاعتداء بشئ لانه صورة الفضل والحدوة
 وان كان احدها فاعزوا الاخر مصيبة العرب يقولون فلان فظلم فلان او فلان يظلم فلان
 اكثر من هذا وقوله تعالى لا يجب لعبد ان يجاوز المذمة الى المصداق قبل ان يرفع الشجب
 فيه ويضع الخصم ويقل هو الشرف في حق السيد قبل مجاوزة الحد على كل تقدير فلا بد
 فيه من تدبير حريص هو اما ما دل على نقص الظالم كالشك في العادة باله على الميزان واما ما دل
 وعزوه كالعذر على التعلق فان الظالم لغيره لا يكون ظالم له حتى يظلمه الا نفسه فالمراد
 او دوى من الظالمين ما لا يوجب الشرب والتدبير منهم عليه على وجهه من شدة عظمه واما
 التقدير العائد منهم على انفسهم وان كان متلا بوجه ايضا الا ان الظالم له ليس له مناه على
 عباد الله والدعاء **يا حي** **يا قدير** **يا ذا الجلال والإكرام** **يا ذا الشرف والكرام**
في قسمهم الى شدة الشاهد **يا ذا الجلال والإكرام** **يا ذا الشرف والكرام** **يا ذا الشرف والكرام**
 وصلى على المرافعة المفضلة الشاهدي ووالله اعلم بغيره من علم الواعظين ولا يخفى ان
 حق شخص هذه الاشياء الثلاثة حق المظالم الذي لا يغيره ان يغير من الكثرة لثبوتها
 وخبر الله وخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاستغاثوا من الظالمين بغيره من الكثرة لثبوتها

شاهدي من علمهم على ما يقولون لا يخفى على المظالمين ان كان منها ما يخفى فانما
 ليس من شأنه ان يكون على وجه يمكن ان يقدره شأنا يتقارب به من الله كما في علم المظالمين بل هو
 غاية الوضوح والجلال وصحة الخبرين بالحق لا بد من علم الله الاسم القصير يقتضيه ان شئت
 من مقتضى انما لا يمكن ان من غير الحدوث يقع ما يظلم منه شأنا فثبتا وقيل العظمى يقتضيه
 فعل من مفعول كالتباعد والحدوث يقتضيه من المفعول فهو مفعول المفعول من الشهادة لا بد
 من الشهادة وهي الاطلاع على الشيء لا او شربا الا انما من عيان لفظ الشهادة فيمكن
 وانما لا يقع قط الى شهادة الشاهدين لا يخطئ بظواهر الامور ورواها ما لم يحققها وانما
 يصلح الى الشهادة في ثبات الدعوى من غير ان يكون له الامور العلم حقيقة بظواهرها **يا حي**
يا قدير **يا ذا الجلال والإكرام** **يا ذا الشرف والكرام** **يا ذا الشرف والكرام**
 على عترة المظالمين من هذا الاعتداء احتفاء كما في عزاء الشيخ مرتبة
 في قوله تعالى عزاء سيده منتهى شدة الوقوف عليه والاعتقاد بالاعتداء والتشبه بالظالمين
 وسية وقال لا يستحق في الحكم من عزاء الاعتداء بشئ لانه صورة الفضل والحدوة
 وان كان احدها فاعزوا الاخر مصيبة العرب يقولون فلان فظلم فلان او فلان يظلم فلان
 اكثر من هذا وقوله تعالى لا يجب لعبد ان يجاوز المذمة الى المصداق قبل ان يرفع الشجب
 فيه ويضع الخصم ويقل هو الشرف في حق السيد قبل مجاوزة الحد على كل تقدير فلا بد
 فيه من تدبير حريص هو اما ما دل على نقص الظالم كالشك في العادة باله على الميزان واما ما دل
 وعزوه كالعذر على التعلق فان الظالم لغيره لا يكون ظالم له حتى يظلمه الا نفسه فالمراد
 او دوى من الظالمين ما لا يوجب الشرب والتدبير منهم عليه على وجهه من شدة عظمه واما
 التقدير العائد منهم على انفسهم وان كان متلا بوجه ايضا الا ان الظالم له ليس له مناه على
 عباد الله والدعاء **يا حي** **يا قدير** **يا ذا الجلال والإكرام** **يا ذا الشرف والكرام**
في قسمهم الى شدة الشاهد **يا ذا الجلال والإكرام** **يا ذا الشرف والكرام** **يا ذا الشرف والكرام**
 وصلى على المرافعة المفضلة الشاهدي ووالله اعلم بغيره من علم الواعظين ولا يخفى ان
 حق شخص هذه الاشياء الثلاثة حق المظالم الذي لا يغيره ان يغير من الكثرة لثبوتها
 وخبر الله وخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاستغاثوا من الظالمين بغيره من الكثرة لثبوتها

159

10

بانفسه ما يشاء هو ما يشاء في ارضه الجني لا يستطيع ان يتكلم به **وهو قلة قليل ما اوعده**
الكلاب من غير خفا ما اوعده في الجاني المصطري غرضه الاثر في ما اوعده ما اوعده
 ما اوعده في الظالمين اى ان ذراعه واولاه ليعرفه ويصله ويصا ويخافه قليل اى من ثمان ظلم
 وما نزل به من الجاهل والجهل والجاهل من القلة وقيل هي كثره مصورة عن كثره قليل وقيل هي كثره
 وقيل بل انها لو اوعده في الظالمين او طغته بهم من الثمان ان القليل قد استخدم الحكم على الترتيب
 الاضمار والموعود من اعظم ما توفقه الله بالظالمين وقد هم في ذلك وسبيل الذين ظلموا ان
 يتقبلون فانهم قد شددوا وحيداً كما في سبيلهم من قلوبهم وتكلموا في الذين ظلموا من
 الاثام والحقم والحق يتقبلون من الاثام والظلم قال الرضا في الكافي ما اية
 نالقة بالاشياء اية نواوله الاثام والظلم بالظالمين ولا يصح لكما ما المذكورين وكان
 الشافعي قد بلغ من اعطون بها وابتداء زور عندها ومساها ان الذين ظلموا يطعمون
 يتقبلون من عذاب الله وسبيلهم ان ليس لهم من وجوه الاثام وهو العاقبة ورواه
 في الجاية المضطربة اشارة الى قوله تعالى من يجرى المضطرب اذا غاء ويكشف السوء فانه تعالى
 لما اذكر كونه هذه السعة والسعة لغيره كما روي عن المضطرب بانها تكشف المنع بالاجابة **الحق**
مثل على عذبة الله وقيل لغيره ما قضيت وقيل وقيل وقيل في ما اوعده في
والله في كفى من اقره في الشفيعي ما اوعده وقيل في كفى من اقره في الشفيعي
 عاقل ليعول ما كفى وقيل وقيل في الشفيعي ما اوعده في كفى من اقره في الشفيعي
 ويكرهه يقولون هذا لك وهذا عليك فقتل الناس فيما يروى على ما يكرهه قال الشافعي
 فيوم ملينا يوم لنا ويوم شاء ويوم فسر فاما استعملت في ذلك لان الحكم ما اوشا
 تخفف الانسان وضعه فكانها اكلوه وتفرغوا في فقه في الرضا بما قضيت من الجاني المصطري
 ورضي اى يصنع ما يشاء بالانتدليم في غير ما اوعده في الاثام حتى حتى كثره في الرضا
 بالنساء في النساء والفتاة والاشهاد والطه وهو سؤال المقام الرضا بالانسان الذي هو امر
 الطاهر وتورق من ثمان ثمان الكثر فمن على الحسين عليه السلام وهو طاهر في الشفيعي
 الرضا عن الله واسطأ الله وعن الصادق عليه السلام واسطأ الله الصبي الرضا عن الله في البيت
 العبد اذكره وعن علي بن الحسين عليه السلام الزهد عشر اجزاء اعلى درجة الزهد اذ في درجة
 الورع واعلى درجة الورع اذ في درجة التقوى واجزاء درجة التقوى اذ في درجة الرضا فافان

الا اذا اقره في الجميع من كان منكم الرضا في جميع شأناته الكبر **تبيين الاول** اعلم ان
 العبد يحد له ما يروى ويحبته سهل في الرضا في الطبيعة وانما ما يكره في الطبيعة مخالفة لطبيعته
 في الرضا في شدة منكم ومنه ذهب جماعة الى ان الرضا بما يكره الطبع وبما يوافق الطبع
 كالرضا في الرضا في كثره في ما يكره هو الرضا في كثره في الرضا في كثره في كثره في كثره
 العبد في الرضا في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره
 مراد من راداه تعالى الاستدراك في الرضا في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره
 يكره الاستدراك في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره
 ان الجاهل في الرضا في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره
 بالحق في الرضا في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره
 الرضا في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره
 هو هؤلاء في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره
 انما هو الاية والآية والاولى وختم على امره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره
 لا يكره احد من هؤلاء الا سلامه وثاني ما يكره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره
 المناق في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره
 بالحق وهو في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره
 امره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره
 في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره
 الحكم اى بعد ما اذكره في استقامته من تمام الامر واستقامته في كثره في كثره في كثره
 تمامه وبلاغة لا يقره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره
 وذلك مقصود مع ايضا هو ما اقتبس من قوله تعالى ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقرب
 واستعمل في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره
 المبطل للعلم وحقق للرسول محمد صلى الله عليه وآله وسلم في كثره في كثره في كثره في كثره
 عن التخيير بلغنا في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره
في انما الرضا في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره
طاهر في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره في كثره

५५०

仁

3

[illegible]

فما ينشأ من ذلك من عباد قلوب يفتقدون القوى العاقبة فتولد من جميع المكوّنات
فالميل والبالغ والدين والدنيا والأخرى وتعالى الحيى على كل طامع لا يفرغ من هذا الدين و
الزود والادب والشمع من السلطة الوطى من المنفعة للعصب للفرق من طوع الناس يقال
الطعام اذ وقع ذوقا وذوقا وما اذا عرفت تلك السلطة وجدته الى ان بالخرقة
يقال اذا قضي الطعام وورد السخرة ولا يفرق بين يتعلق بالاجسام في استعمل في المبالغ
فما انما السماع لانياس وبه التلاصق استعان ليجدها فيها جميع الذقة قال الزمخشري
فما انما الاصل في وقوع الرحمة من الطيب الخفاء ان الغذاء والماء لا يمكن طيبه ما يدر
خصوصا في الاطعمة والمخاطبة من هو بارد وما يارد على ميل الاستطابة في ذكره
قبل عيشه يدره فيقيم بركة اشهى والخروج بمصدره في حال الخرج من المكان خروجا وخيرا
وحدث الامر خرج اى خلاصا شيئا الا بالان في العلة بالخرج من المكان يجتمع الحركة
واما قال من على ان يقل من على من المعروف خرج منه لا يصدق الاستطابة قال الزمخشري
افا فصلت من عرجة كذا في الجرد به هو شيئا انفصل عن الشيء خرج منه الا كونه مبدئية
معدودا ان يقع وقوعه عن لانا بخر التماز وتقول ان انفصلت منه عند وفيه من كذا
نكدا التماز القول صديقي ايضا من محقر من مكانه يجمع انفصل عنه والنسبة
الفرق المزمع من التسع وهو المخرج على الارض بالكل المخرج منه وقدره وذا القوابة في التماز
الرحيم والمزاج بها انظر له وسقوطه على الارض بسبب الموضع والخارج من
لحم في من الشفق خلاصا وخلوصا على اسلم وغيا واكثر المشقة والهم راخذ
النفس والروح بالفرح الراحة والتمتع والفرح يفتقر من اسم خرج الله الغنى التثنية
كشفه **ان النفس بالاجساد المتقولة بالانسان الوفاة لا تكلم**
والاجساد لا تكلم المتفضل المتبدي بما لا يلزمه من تفصل عليه افضل
فضلا اذا اصل من من الجليل لا يلزمه بابتداء وكذلك تقول على ما كان الله تعالى
بجدا بما لا يلزمه كان احسنه ولستنا بمفضلين وطولا والامتنان انفعال من المتبدي
على انتم التثنية والوفاة بما عين المبالغة من الحب وهي العطية الخاصة بالان
الاهو انما اذا كثرت العطايا وانفصلت عن محبتها وما يارد وتصدق الحية الحاتمة
من لغة على الاندوه كالحب ما يحتاج من دفعه عن روى بعض ما بالقلوب وتصدق

باسم الوهاب في بيور في الجنة عجايب الخلق والأنبياء إليه سؤال الغلبة ثم لا يخرج من الدنيا
الله تعالى وأكرم المولد الحسن الذي لا ينفد عطائه وهو الجلال والإكرام لله في هذه الصفة والذكر قبل
سنة وما استحقه الملقب بالفضل الزمان وقيل الذي عنده الجلال والإكرام الخاصين من عباده
قيل في هذه الصفة والذكر آية أو استحقاق الحمد والمدح بأسمائه التي هو في الجلال والإكرام
وأنا ما الذي هو أصل كل نظام والحكم لا ينفك عنه واليائه ما بالظاهر مع غلظه وجلاله
وقبحه عنه أنه أهل من عظمه ويزعم أن يلقب بصفاته كما يقول الإنسان أخيراً أنا الجلال
من كذا هو كذا فكيف له تعالى هو أهل الشورى أي أعلن أني قبل في الجلال والإكرام
التي هي الجلال والإكرام التي هي الجلال والإكرام التي هي الجلال والإكرام التي هي الجلال والإكرام
وقيل الجلال الصفة ذات الإكرام صفة فعله وبالحمله هناك الصفة من عظمه صفاته تعالى
فمنه على الله عظمه وسلم التواضع الجلال والإكرام أي أكثر وأمن قوله وتاب روي
وهو الجليل أنه من روي وهو صريح ويقول بأنا الجلال والإكرام فقال قد استحق
وقيل إن اسم الله الأعظم هو هذا **هذا** ذكر الرتبة الخامسة عشر من ما ذكرنا
في شرح صفة سيد العالدين صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وأئمة

خامها آخر يوم الاربعاء لتلاشاة بعين من

ونحن والف

1

[illegible][illegible]

五

١٢

١٥

أو عاينوا محمد بن موسى فقالوا هو ابن جعفر من عجلتنا فقالوا لعلماء الحنفية في مجمع السالكين
 المروي عن عبد الله بن محمد بن علي قالوا كل من علم به يدركنا وكان عالما فهو عالما على غير ما ينفذ
 معصيته وقد علموا أن سحابة ابن يوسف آخرته هلاكم فاختتم يوسف أخيه أو أخته عالما
 فنبههم إلى الجبل المحلح في أنفسهم في معصية الله تعالى وقالوا ليسوا في ذلك أكثر من الذين
 منسى الله فهو هلاكم وضحيها لله ولهذا قالوا وعادوا بالله أن يكونوا عالما على غير ما ينفذ
 ليس من علم من العلماء لعقاب الثواب فكانوا لاهل ولوجه الشبهة تكون المعصية مع
 العلم بأنها معصية جهالة وقيل المراد بها علم عقاب المعصية فهو عالما على علم العلم
 فذهب إليه الجواب في الأدلة وما عناه أنهم يجهلون أنها ذنوب وعاصي ففعلوها ما أمروا به
 بخطون فيروا ما بان يغتروا في الاستدلال على قبحها أو ضعف التوقيف فلا ما فلا خلاف في الجمع
 على المعصية ولا يجوز أن يكون علم أنها ذنوب بقية لا بقوله تعالى إنما التوبة
 ضيقا للمعذرين فلو لم يفرحهم قوله لم يعلم ولم يكن أهله من ذلك الوالد لكان إلى حال
 ولكن مستوحيا منه العميان وقال هو هل الكفاية مستوحية للوالد وليس بقية
 أو لا ذلك أيضا بالاضافة قال تعالى وكانوا عتقا ورأى أهلها في العتق أهل التوبة والهدى
 مستحقها وأصلها لاهل بمعنى عتق التوبة وذوي قرابة **قال ابن أبي عمير**
قالا فابطلوا في هذا ما كنت غافرا عن ذلك فأسرع في البكة هذا الاستسما
 يمنع على طريقه فالمراد على جواب التوبة وسؤاله عنها أسرها فالأول عتق في
 قوله تعالى وقيل التمسوا ثم يعقوبون المراد منهم استعمالهم واستحسانهم ما يقوله التوبة فلا
 حالت مطلقة إذا أراد أن يحل نفسه وعنه على الإطلاق ومنه قوله تعالى فشرها ما سلبت
 وبطلانها جازيا بما قبلنا نسرها لا ينبغي به أن ينفذ أو قبل بعض المؤمنين إذا استسما
 للقرية وليس لأن من القرية رحل الخلق على ما يقرأ به من غير تحول فربما تكلموا ما كانوا
 يفعلون إلى الوثوب وهذا المعنى ليس مرادها فقلها لأن الوالد بالشر التحقن في الأجسام
 تحول بذلك فتم لتجمع ما بلغ في الشيء إذا ضل به باقية قالوا العتق في الأساس كانت
 إلى خلاف ذلك فقلت بما بلغ في الكثرة والجمع والزيادة المشبهة بما بلغ باستدانة
 الحكم وهو أصل مضاعف متصور بأن يظهر بعد ما لا يتبين في جواب الاستسما وفي رواية
 بأن من غلبه ما يستدانة إلى غير الله فليس هو من الغالبين وهو ما لا يجوز **قال ابن أبي عمير**

قالوا ربك انهم خرجوا من عندك على اذنك فاستمعنا
 والتقدير اذ امر الله ان يخرجهم من ارضهم
 مع خروج الدعوى والى ارض مصر فجمع الشاعر الكفنيين فقال **اكتفى حتى يحق**
 لها بكاءها وما يغني البكاء ولا العويل **يقال** كفاه وبكى بكى له بكاءه بالشدود والركا
 البكاء على الله **البحر** على ما فاته من طاعة واعلم ان تركه من عبادة ويجعل ان تركه عبادة
 الجاهل وتشتا الى كماله اقبال سكا حاله الى سكا الخ لانه قد فرغ اوصل وسكا واقع
 فضع الكلام كمالا مستقوا التزمه الى الله وسعدا سارقا الى الله والفرقة قوله
 مثلالى عهد ناله مثلالى سرع في شيهه وغيره سارا غملا في الاصل سرع شيهه وفي قوله
 وقبل الاصل سرع الحزن في شيهه سرع لادم كسر نطق الى سيدة فيكون الفاعل الجاهل
 الى عهدا في الكفاء وقد وايدوا سرع والواو الخالقة سندا الى الخير الغاية الى الله قبل ما
 معطوف على مكان **انك تظلمونهم حقك لك رحمة تذل الامم انتم**
من تكلم ان تفرق قوتكم انهم من كان في قلبه الامانة تلتان تكون هنام مقفية
 مع الاخر ايا استهاناما كان تقدم ويجعل ان تكون نفس الاضرب المعقولات استجوابا وخبر
 تقديره والى الجواز المعقول والحق وقد تقدم الكلام عليه وهو عذر عن غرضنا من خبره
 بالتشليل للملقة مفرق في العذر وهو عيبه الاخر ويطبق على طلاق الترتيب فذلك قوله **توكل** ويجعل
 نصبا ان يكون على المصدرة ان في ذلك لكونه توكل وتوكل وان يكون على الترتيب قوله **توكل**
 وتوكل وان يكون على المعقول لانه اقبل التذلل والتوكل وسئل عنه فقال **توكل** بربك الرب
 خوفا وطعنا اي تصافون خوفا من طعنون لهما واخشين وطاعين اول ما يفرق الطعن
 عمن التوكل بانها ثقة بما عند الله واليا سحا في ابدى الناس وقبل صدق الاصل الى
 الله صدق الاصل الى الله ان يكون لك حامية الله الله وقبله وان لا يظلمك الله
 ناصر اعظم الله ولا تفرق فاستأخر الله والملك شاهدا على قوله **توكل** وتوكل
 القوم من الملك الملك **الى لا تخش من لا يجيد مطيعا غيرك ولا تخذل**
من لا يفتن بك **ايديك** غاب غيب خيبة لم يظفر بها الما حجة
 الله بالتدبير جعله غابا وحله من باب قل لك فنه وعاشه والاسم الخ لا
 بالكثر استغيت الشيء اقيمت به وهذا من قبل التذلل بما علم الانسان ما حاصله

قبل التمام بفضلها مما لا يستدركه وأما لاعتداد تلك التهمة بما أظهره الاستطلاح اليه
بالعقل الإنسان ويجري كالبحر في قوله قد شأنا أمتا أعذا ان فينا ارا خطا ما و قد
اسم الحق بشفاعتنا ما وعدنا على رسلك من المعلوم الحق ان الله سبحانه لا يضل
المنطق اليه يتوهم وتكون على الله فهو عسيه وكافيه جميع امور ولا تالمعوب الحق القادر على
الشيء القوي من كافي المواليد في اذا استطاع عبدا لا يمل اليه وفي رواية لا يجزيه
يخجل بالياء الله وقت في اول التعليل وفيه الاول المعلوم والثاني المجهول على
نافية ما لا يكون غلبا ولا مترك الا انه **الذي فصل على محمد الله لا تضره عن وقد**
أفكنا اليك ولا عمنه وقد رغب اليك ولا عمنه في الزود كما انصبت
بين يديك عرض عنه صلته وفي هذا التوقير وحقيقة جعل المرة للصيرة الى المنفعة
او ما ياتى بها الى المنفعة هو في الاخر من اعجاز ما لا يستبان الصلوة ان الانفات
الاجل المجاز من الاكرم والاحسان لان الالتفات من لوازم الاكرم وتكرير لوازم له
اقبل اليه وتوقيا له والاحسان اليه تحاشا من الانابة والرجوع اليه سبحانه وعرضه
ودرجة اليه قاله الفاعل من غيبه اليه خيرا هو كراهم اقبل وهو الشراعة والمسلوك
بحبه جها من اضع استقبلا يكون واسله من حيث هذا الصب حيث يذوق الفائق من
كعبه ضرب رحيته ورده ولفظه عاينك وهو ما يجاز من الصلوة الغيبية فحبب قلبه
طالع ضيق الغيبه فاضيقا فتمت فقام وقد تكلم بالمطالع وان لم يكن معه طالع
فكذلك انك لا اراه في كلامه كثير **ان الذي رغبك فيك بالرحمة قال في**
محمد وآله والذين وانت الذي رغبك فيك بالنعمة قال في
الرسالة كرماني الموصوف من الصفات والمعنى التمام وهذا الصلوة في الواجب
لان صفات ليست معا قائمة به خلافا للصفات التي هي صفات الله تعالى في غير ما
يوصف نفسه بالصفات التي رغبك فيك باعتمادها على ما هو المشهور وصفت زيد
من يوصف له اسم الله العفو كسوء الكثرة الحقول في معنى جميع المائدة **فقلت**
الذي بين اسرارها وصفات **قلت** الذي بينه كالفرق بين الموكب البسيط فانهم جميعا
لأن مع ما يوصف من الصفات هو الاسم لذلك في التمجيد وصف نفسك بالحمد وتوحي
نفسك بالنعمة وفي رواية بالنعمة محققا وهو على تصديره معنى وصفنا انما انما

८८७

تفت

45V

۱۵۰

[illegible]

والله اعلم

[illegible]

[illegible]

الحمد لله

انما فصل ما شاء وحكم ما يريد فصل ما شاء من الافعال حكم ما يريد من الاحكام حسيما
 والارادة المنيتان على الحكم بالاعمال لا يصح ما يقع وان كان خافق وقد فعل ذلك ان شاء
 واراد المانع الذي ماموله وايضا هو مسئوله وقد تقدم الكلام على المشيئة والارادة والفرق
 بينهما في الرقعة الاولى فالفرق في الاعادة وقولنا انك على كل شيء قدير تعليل وتقرير لغرض
 الجملية قبل فاعلة الفاعل وهو الذي ان شاء فعل ما انزلنا الاصل والتقدير هو الفعل المايشأ
 الحاكم ما يريد لان الحكم المقتضى يرجع الى القدرة والقدرة علم هذا هو
 الرقعة السادسة عشرة من دواخل التبيين في شرح
 حقيقة شهاد العاقلين وقد عرفت ان الله سبحانه وتعالى
 قيل العشرة يوم الجمعة لادعى عشرة ملائكة
 من ذرى القعدة الحرام عام مائة
 والقدرة
 الشهد

ليكون انما الذي يفتق ويحرك ما بين وجهه وبين عينه هو الجوهر على كل حال ومنفصل واما
حيث يكون وجود الجواهر اذا كانت شجرة وجوهها جبريا فليس لك يصلها بل هو من اجزاء
هوتها انما انما في اجزائها النفس هي المتعلقة بما دون الاجزاء المتساوية وهو الجوهر
الناري الذي هو القوة فلا هو مرتبط حليا بالانية والاستكوار والاضمار والامام المستور
والانكسار واما الشبهة الثانية وهي السؤال عن حكمة التكليف بالمعرفة والطاعة
فالجواب عنها ان الغاية في ذلك تقطيل النفوس من اسر الشهوات وجعل القلوب تنقل من
اليهمية الى السعوية والحدود الانسانية والمملكة فطرية فاعلم بها بتو العلم وتوهم
من هذا الكفر المعصية وجعل الجهد والنية ولا ياتي في هجوم التكليف على تاييد في النفوس
البراسية والقول بالمقاسية كان الغاية في ان لا يشغلها الجوارح في انشاها والارادة
منها ومن تاييده في الشهوة القاسية والادخال في حبيشة الانبياء في هجوم النزول الله اجل
من ان يكونوا في حالة في هذا الزمان كافي اعطاء فصل فلهذا هو الذي اولى كل شيء في حبه
وهذا من غير ان يكون من غير فصل جوده واما الشبهة الثالثة وهي السؤال عن
تكليفها للجهنم لانهم الحكمة فيه فالجواب عنها ان اول ما يلقاها من الله سبحانه في كل ما
يفعله او يامر حكمة بل كما كثيرة لا تتركها من غير فضل العبد والانتفاء والارادة
خفي علينا وجه الحكمة في كثير من الامور على التفسير بعد ان علمنا القاطن على ذلك
على الاجمال وخفاء الشيء علينا لا يوجب غفله وهذا يصلح الجواب عن هذه الشبهة
وثانيا ان التكليف بالجهنم كان غائيا للحكمة وكان هو معهم في ذلك الوقت فلهذا امرها
بعبادتها القصد ان لا يكون لها قهر وعصى واستكبار في وجهها اعتقد بنفسها من
الماورين سواء وطردوا من اهلها وانما ان الاول والالهية والشكالية الشرعية مما يحق
به جواهر النفوس يعلم ما في واهلهم ويرى ما في مكان صدد وهم من الجوارح الشر
والشقاء فستم بالجنة وتظهر لهم ملك من هلك عن بيته ويحيى من حي بيته
واما الشبهة الرابعة وهي السؤال عن لمية تقديس الكفار والمناقض واليهود
وايمانهم من اراهم الكرامة فالجواب عنها ان العقوبات الاخرية من الله تعالى
ليس اعتبارها الغش في مقام دار الآخرة فخرها تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا واما
في لوازم وتغافل سائر الجاهل بالانسان على غلبة نفسانية وحال بالحيثية والاعتقاد

بشأنها من الجوارح الهادية والشوق في السقوط والنجيم ومضاجعة الوذبات من الغاربية
وغيرها من الملمات مثلها في هذا العالم الا ان الارادة والقدرة على البدن الموجبة للعلم والاك
بواسطة تهم سابقة فكان مع البدن لا من لوازمه ما ساق الى الاحوال الماضية والاضمار
السابقة من كثرة الاكل والافراط الشهوة ونحوها من غير ان يكون ههنا معدن خارجي فلهذا
سلا العقوبة الاخرية وتوهمنا بوجوب الحكمة في انما بعض النفوس الجاهلة الحق المعرفة في الكمال
وهي والله الموفق التي تطلع على الاشياء واما التي آتت بالارادة والادب والورع والكتب
الالهية والشرع الحكمة من العقوبات التي لا بد من الوارد على من خالف على ما يوصف
في القياس في غير الجاهل بها امور البنية وهيات فتنانية برزت من الجاهل الى الحكمة
وتصوره من غير ان يكون العقاب في الحيات والمفاسد من غير ان يكون هكذا حصول الامور
والاستعداد والاختيار في الاخرى كالحق في بيانها لتمام الجاهل وكيفية تقسيم اهل الدارين
كثير من الامارات مثل قولنا وان جنتهم بحيلة بالكافرين وقوله وبرزخنا ليعلم من
وقوله كانوا يعلمون علم اليقين لزوم الجبر في قوله تعالى من الذين وقوله اذا بعث الله
النبوة وحصل ما في القدر ورغم انما استجيب عن خارج فان ذلك لا يسلط على حقيقة
الانما هو يترك الا ان اراد العقوبة في كذا الاشياء في الايمان بذلك التعريف بعد الجبر
المجبر يكون القسوة من غير ان يكون في هذا التقدير في كذا الاشياء في الايمان بذلك التعريف بعد الجبر
المتبع يكون من غير ان يكون في كذا الاشياء في الايمان بذلك التعريف بعد الجبر
ساقا لاهضا واما الشبهة الخامسة وهي السؤال عن فائدة تكليف الشيطان من الجوارح
الالهية في الجنة في غير ما هو مستحق في الجنة فلهذا امرها بالجهنم فالجواب عنها ان الحكمة في
والمستغنية فانه لو لم يكن في الايمان في هو وحده في منزهة كان عليه ما في الايمان
من غير ان يكون انما يتركها في الايمان في هو وحده في منزهة كان عليه ما في الايمان
عن جوده الله ويطعمه الى يوم القيمة ويرى من منهم من كان في كل زمان الى يوم القيمة
بقوى العلم والعبادة والى حكمة وقافة اعظم واعلم واعلم من وجود الامم والاولاد
ومن جملتهم سيد المرسلين والاولاد المعصومون صلوات الله عليهم اجمعين وعلى
سائر الانبياء والمرسلين ولو لم يكن في حيله الى الارض مع البليس على اطلاق مدغم
والكتاب به رتبة الاستعداد لكانت الحكمة عظيمة والجهنم حيلة واما الشبهة السادسة

وهو السؤال من جهة الحكمة في تسليطه وهو المدرك المبين على قية تروم بالاعتقاد والوسوسة
 بحيث يولم من سخط لا يروى. فالجواب بان نفوس لغزاد البشر في ذلك المظلمة تاتسب بالظن
 ومع ذلك بعضها خافية من روائية شريفة بالقوة مالة الى الاور القديسة تعظمها والاضيق
 الى الاخر وبعضها خاسية الجوف وظلمانية شريفة بالقوة مالة الى الانسانية تعظمها
 في اثار الشهوة والغضب فليكن الاختواء والافادة النفس المحوى ان ذلك منافيا للذكر
 لبقائهم على مقتضى واحد من نفوس سليمة سادسية فلا يقتضى عارة الدنيا بعدد النفوس
 الجاسية الغالطة العالمية الا لافراض دنية عاجلة الامرى لمادوى من قوله
 تعالى في الحديث القدسي في حديث من سب العادة العالم ومارى على ايضا في الخبر
 لولا انكم تدعون لى الله بكم لجاء بهنوم يذنبون واما الشبهة الثالثة وهى انهم
 عن الانقاذ في اهلها اليوم الوقت والعلوم فالجواب انها غير مائة ذكره فان بقاها فمات
 لبقاها النوع البشرى بقاها لا افراد وهو مشتمل اليوم القيامة فكذلك وجب
 استمراره لاهل الدار العائدة التي ذكرناها في مجرده ووجوده وسوسه الى يوم الدين
 وقولهم ليس بقاد العالم على الخبر من استمراريه بالشرط فان ذلك من انما خالدينا
 من جهة بالشر ولو كان كذلك اخيرا كان وجودها غيرا من عداها كلها اجبر مجر
 القاسم الاخر وسيلة الى الخلق الاخرى العالم والعالا الذي لا يظفر الى الشبهة
 والافات عالم اخر اليه رجوع القهارات من نفوسنا وهذا المعنى مع اشتداد
 بالعلم في غاية الحمل المكيا بالاعتقاد كما يظهر من ايراد تلك الشبهات وكل من امر به
 مستوحشة في الحكمة يعلم دفعها وحكمها افضل من الاخذ بالقدم في الحكمة المشح
 التعدد بتو الايمان والمعرفة ومع ذلك ذكر القهر الوائى امام المشككين فانقلنا
 عنده انه لو اجتمع الخلائق على حكم لم يجزى وانخلصنا عن هذه الشبهات الانسانية الى
 الاخرى من القول باطل الحكمة وانكار الغاية ونفى المرجح والسبيل للائق لوجودها
 شغفها هذا محاطا بغيره بما لم من القول بالفاعل المختار الادارة المتنازعة
 وذلك لتصوره وتصوره من ادراك الحكمة العلية وعمره من وضع الاوهام والشبهات
 في الامور العقلية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل **الرابعة** قد يقال ان
 الشيطان ليس سلطانا على ابدان الناس لقولنا ان انما ليس لربك خليفتهم

[illegible]

256

بعضی

1471

طاعتا وهو يفتقن ان يكون الفصل منه على الاكبر هذا حتى في الزجر وضابطا فانما يفتقن
 العلم وهو غلطان لا يفتقن فقلت من قول صاحب القاموس لا يفتقن فان المانع من كون الفصل
 هنا على ما لا يفتقن وهو كون الام الفصل في خلق وهو لا جاء فان كون الفصل مطلقا في
 الام مانع من كون جعلنا ما لا يفتقن او غيره السماع كدخل يفتقن وانما جعلنا على ذلك لا يفتقن
 الوافط كطاعة يفتقن ما يقع في طاعة الله المأمور بالقيام به وما لا امر به من غير وقوع
 كان نظره غير وهو ما جازته واخره وشبهه في الامر بيطاعة الله وانما عند يفتقن
 الفهم وهو على الشيء غير انما يفتقن قد يفتقن نفسه في طاعة الله والافتقار
 على طاعة الله من غير انما يفتقن وقد يفتقن من غير الله والامر به والامر به المأمور
 ويفتقن الجمل نقصا انما يفتقن من الله ومنه يفتقن طاعة الله والامر به والامر به
 من طاعة الله حتى يصير واحد انما يفتقن الحكم الشيء وتغييره واستعانة الله
فصل في بيان كيفية اداء العزاة **فصل في بيان كيفية اداء العزاة** **فصل في بيان كيفية اداء العزاة**
 باب في بيان كيفية اداء العزاة والامر به والامر به والامر به والامر به والامر به
 شيئا من الامور التي هي من طاعة الله والامر به والامر به والامر به والامر به
 فترى ان ليس في صورة الامور والامر به والامر به والامر به والامر به والامر به
 وهذا ما يفتقن من طاعة الله والامر به والامر به والامر به والامر به والامر به
 فتكون في طاعة الله والامر به والامر به والامر به والامر به والامر به
 وتعدى الى طاعة الله والامر به والامر به والامر به والامر به والامر به
 وهذا من الامور التي هي من طاعة الله والامر به والامر به والامر به والامر به
 لما في طاعة الله والامر به والامر به والامر به والامر به والامر به
 كما يفتقن في طاعة الله والامر به والامر به والامر به والامر به والامر به
استعانة الله في طاعة الله والامر به والامر به والامر به والامر به والامر به
ولا يفتقن في طاعة الله والامر به والامر به والامر به والامر به والامر به
من طاعة الله والامر به والامر به والامر به والامر به والامر به
 الله والامر به من طاعة الله والامر به والامر به والامر به والامر به والامر به
 كما يفتقن في طاعة الله والامر به والامر به والامر به والامر به والامر به

بر نظام وعزنا التي من غير عر لا تحته عنه وفان في هذه الصالحين اي بعد
 اي نجا وجنا من ان تعلقه اوليا ثم بعد ذلك يطبع باللام مع ان يتعدى نفسه لتعريف
 معنى تقاد الى التقاد ويطبعين فهو كقولهم مع الله ان من وانا اصل مع ان يتعدى
 يتعدى نفسه كذا ثم علقه باللام لتعريف معنى استحباب استهواوا الشيطان
 استهواوا الذين له هواه او حبه واد وعقله واستحباب اذا دعا الى الخي والنجى فالما
 ودعا ناي ادا واطل القيان الى وسادته اي عداوة واصلها من كراهي هو في نفسه
 اخرى الى الجوهري غاوات الرجل ساواه ونواه معاوية يقا اذا غاوات الرجل انما
 ودعا الى من واصلها من كراهي من انك ونوات الى غض اليك وغضت اليك الوعد
 الضع وعداه بين التعريف معنى الخرج الى بعضهم الوعد ذكر مثل على جرح وتوبيخ
 وحل على طاعة الله تعالى لفظ ربق القليح الاحم الوعنة وتابعه على كذا متاعه
 واقعه عليه اربع وجوز اني قبله عمل به منه حديث فاستعوا القراء اني شئوا ابو اعلموا
 باقية بغير من غير متعده وفيه والجملة ان من قوله لا تطيع له ونابري اوان يجوز ان
 تكونا حال من الغيبة المنصوب اليها جملتها في عظم عداها حال كونها غير مطيعين له ابر
 بنا وان تكونا من غير عداها لا يجوز ان تكون جملة تام بها وانما لا من الغيبة
 المردوع في لا تطيع فتكون طاعة مخالفة يجوز كونها مستاضحة كانه مثل كيف كونه
 اذا عداكم في عظم عداته وعزكم عن عداه اوليا ثم فقال لا تطيع له الاخره وعلوه فلا
 عمل بالما من الاذنب والعلو عليها في حكمها اعلا باعده **والله عز وجل يقول**
ثُمَّ يَأْتِي الشَّقِيَّ قَسِيْرًا مِمَّا يَدْعُو بِهِ عَلَيْهِ اَلَّذِي عَلَيْهِ اَلْعَاقِبَةُ
وَيُؤْتِيهِمْ نَافِلًا مِمَّا رَزَقْنَاهُ يُحْسِنُ اَلْعَاقِبَةُ
وَيُؤْتِيهِمْ نَافِلًا مِمَّا رَزَقْنَاهُ يُحْسِنُ اَلْعَاقِبَةُ
 حقوا بوضا والشقي من تلقى باليوقه ولا يقدر فيه عز عيسى بعد علمها
 لان معنى ثام النبي ان لا ياتي بعد عده ومن من في قوله من يذللنا فينا يذللنا
 غير عزه على الله وسلم مصليا الى قبل كانه بعض آية وساد فلان في
 يودهم سوداها انهم سياحة اذا صار يوشهم وقال الربيع السيد الذي في
 في الحرف قوله وقال بعض أهل اللغة السيد المالك ومن نكحه الذي في طاعة ولهذا

[illegible][illegible]

xyv^e

القائمة

القائمة

ما هو الحق في التوبة

الحمد لله الذي جعل التوبة من بعد ما قطعنا من ذنوبنا وبعثنا من بعد موتنا
 فيسبغ في التوبة كيف يشاء ليس بغيره وبجمله كيفما فرجنا له في كل حال فلو
 انساب من يشاء من عباده ما دام في توبته بغيره بواله والصلوة والسلام على من لا نبي بعده
 عينا للهدى ونحوه المذنبين وعلى المذنبين وعلى المذنبين وعلى المذنبين وعلى المذنبين
 القاسم عمن من ذنوبنا ما كان في حق من ذنوبنا ما كان في حق من ذنوبنا ما كان في حق من ذنوبنا
 الحق على عباده الذين هم في حق من ذنوبنا ما كان في حق من ذنوبنا ما كان في حق من ذنوبنا
وكان من ماله عظيم عند الاستغفار بعد التوبة عند هذا اسم زمان المشو
 لا تكلم فانه كما قال الله تعالى لا تقبل من عباده الصلوة الا لو كان
 عند طهر من النفس والاستغفار استغفار بمعنى طهر من النفس والاستغفار استغفار
 فلا اذا طهر من نفسه فاستغفار وقدرنا حقيقة شرعية على التوبة بالاستغفار والاستغفار
 والجهد والحل هو انقلع الخطيئة ليس الاصل في حصوله والاستغفار ان لا يذنب
 الدعاء بالاستغفار والخلف صلوة واسطها الدعاء خلف الصلوة وافعله الاستغفار بغيره
 وعلمين وكيف يصح ان يار المذنب ان اسأل التوبة مرة المطام ونظره الاغارة من الزمان
 وصورة ثلاثة ايام بعد الجمعة يخرج التاسع اليوم الثالث وهو يوم الاثنين فان لم يكن
 بكمه اصبر وان كان في ما سألنا بالمسجد الحرام وبسبب الحج حفا ونما لهم ما يدعونهم
 ثياب بلبه متشعبين محتجين مستغفرين ويخرج الايام ثمانية لا تستغفرا فاستغفرا
 ويستغفرون بذكر الله والصلوة والشيخ والكفالة اليانم والها ان لا تترك
 والفتن والهل المذنب الكثرة ولو اهل ذمة ويفرق بين الافعال والاحكام ويذكر
 المؤذنون بذلك الا ان الصلوة ثلاثا وقتها من الطهر الى الزوال فيصلي الايام بالناس
 ركعتين بقرأة الاولى بعد الحمد سورة الحجر فيركعها ويصلي ركعة كبيرة بالاستغفار
 وسؤال الله تعالى على التوبة وتوبته الى الله وانزال الرحمة ومن المأثور في التوبة استغفار

واما ما كان في ذنوبنا من ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا
 ونفسهم الى الكفارة الثانية فيكون بعد الحمد سورة فيركعها ويصلي ركعة كبيرة كافي الا
 فيركعها ويصلي ركعة كبيرة كافي الا فيركعها ويصلي ركعة كبيرة كافي الا فيركعها ويصلي ركعة كبيرة كافي الا
 والذين على ما كان في ذنوبنا من ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا
 كبر الله ما كان في ذنوبنا من ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا
 مرة فيركعها ويصلي ركعة كبيرة كافي الا فيركعها ويصلي ركعة كبيرة كافي الا فيركعها ويصلي ركعة كبيرة كافي الا
 فيركعها ويصلي ركعة كبيرة كافي الا فيركعها ويصلي ركعة كبيرة كافي الا فيركعها ويصلي ركعة كبيرة كافي الا
 على الصلوة الا ان لا يركعها ويصلي ركعة كبيرة كافي الا فيركعها ويصلي ركعة كبيرة كافي الا فيركعها ويصلي ركعة كبيرة كافي الا
 التوبة والله لو في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا
بنيك المذنبين والذين بالذات انما في التوبة فيرجع المذنب
 سأل الله التوبة واستغفار اذا لامه الشيطان التوبة فقال لا اذنب الا سأل الله التوبة
 الاشياء ان جعلنا ما يشق من ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا
 لشقته واستغفرت له ما شقته واستغفرت له ما شقته واستغفرت له ما شقته واستغفرت له ما شقته
 على الله وقيل التوبة الكثرة في طهر من ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا
 لما في كفة طهر من ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا
 المذنبين في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا
 والنيات بذلك وفي التوبة ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا
 او لا يطهر من ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا
 ومن الواحدة التوبة للظلمة بل لا تطلب الا في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا
 والافعال بالحق الاول والثاني والثالث في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا
 كذا ما ذكره وطهر من ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا
 حبيبهم ومن المشايخ من يقول من سأل الله طهر من ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا
 التوبة السورة في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا
 اى مرة في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا
 به المأثور وقال الله تعالى في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا ما كان في ذنوبنا

منه الذرية بالكلية الذي يعدم أباها من حيث لا يستدعيه الوفاة والولد الغرض من الغرض
 الوجهة وتحتها الزاوية الزاوية المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة
 الا على الماء غزير أو غزير الماء من استيعاب قول الله عز وجل في موضع الذي مثل كرمه
 واسم والدور كرم الاله المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة
 صف والجرود وتارة الاله المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة
 اوصى انما في عقل الدماء كونه تارة الاله المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة
 بالفتح وهو مصدر دورت السماء بالطراد انما في دورت السماء على كرمه زارة
 وما قيل ان ينجى البر من استيعاب الاله المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة
 يقال ولما السماء وبها من تارة الاله المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة
 به ولهذا يقال المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة
انما في في الاقواب جملته على كرمه من استيعاب الاله المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة
 وهي من اصناف الثبات وهو لا على الاله المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة
 وما انقطع من جاري الجداول والانهار فاستعار الاله المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة
 الزرع على الجسد الخارج والاعادة المذكور كما استعار الموت الذي هو حقيقة انما
 خلق الزرع على الجسد ليس والذهب الجاهل الاول بعد انما في النهاية في قوله المثلثة
 التي على تلك وفي الثانية استيعاب الاله المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة
 لان اللفظ المستعار في كل منهما ماضى الالف في الاول الجوهري وعلى التفسير في الثاني
 فانه في قوله الاله المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة
 الاشياء الى المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة
 جميع من دور الالف اذا رجعت وفعل الالف في ماضى المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة
 فعلم منه فانه المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة
 وقد حسمه ذلك المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة
 المنسبة عن المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة
 فيها الى كرمه المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة
 من المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة المثلثة

[illegible]

نحوه

احدا من رتب الايمان بل هو كماله من يصدق به يصدق بالياء والمرة والتضعيف
 فيها الى غيره والى غيره بل هو كماله من يصدق به يصدق بالياء والمرة والتضعيف
 المعقول هو لا يصدق به بل هو كماله من يصدق به يصدق بالياء والمرة والتضعيف
 بتمام اوله معنى تباينها في مطلقها اياه اكل الايمان والاحسان افعالها الايمان هو
 خلق الخلق ثم استعمل معنى التصديق فالمراد من التصديق هو التصديق بالحق والصدق
 ان يكون مكنيا او للتصديق كانه جعل التصديق من التصديق في الحقيقة ويعتقد بالياء
 معنى الاقرار والاعتراف فيكونون بالحق بالياء لا اعتبارا بمعنى الاقرار ونحوه وانما
 ان هذا معناه المعقوب اما في الشرع فيقول هو معرفة مقوم بالله ونحوه وبما خالفه
 انما الاقرار هو كماله الشهادة وقيل هو التصديق مع ما هو اعم من التصديق فهو
 الكمال انما هو كماله او مثلا وهو هو الكمال في الحقيقة وهو كماله في الحقيقة
 الثلاثة فهو تصديق بالحق والاحسان وعمل الايمان وقيل هو التصديق بالله
 ورسوله وبما جاء به اجابا او بالولاية لاهله وبما وافق له الايات والاحكام
 قوله تعالى ان كن كتبتم فليكن الايمان وما يدخل الايمان في قولكم وتطمينكم بالياء
 ذلك على انه قد يكون قولكم انما انتم من المؤمنين اقتتلوا ايما الذين آمنوا كتب
 عليكم القتال والقتل الذين آمنوا لم يمسوا ايما بهم بل علموا ان الايمان بالحق
 فيها على ان العمل في الحقيقة هو قولكم الذين آمنوا وعملوا الصالحات ذلك على ان
 وان العمل ليس بالحق لان الحق لا يصدق على نفسه ولا يصدق على غيره ولا الرسول عليه
 عليه السلام يا معشر من اسلم بلسانك فليصدق الايمان الى قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا
 فليسلم الايمان وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا فليسلموا على الله وقوله تعالى فليسلموا على الله
 وحسن انما له ذلك على حجة القلب الى الايمان مع ما اقره العمل بالحق كون الايمان عبارة عن
 التصديق المخصوص المذكور لا يقتصر الى قولهم معناه المعقوب بالياء هو التصديق بالحق
 لان التصديق المخصوص من جهة عمله انما كان الملاءمة من المعاني المذكورة فانما يستلزم
 القول وحيد في الاصل ولو كان مقتولا ليقين الاقرار بقبول التوبة كما سبق فيقول الصلوة
 والركعة ونحوها ولا يشترط اشتراطه بل هو كماله بل هو كماله انما هو كماله في الحقيقة
 من اجل انما انما الايمان مركب من الاقرار والتصديق واستعمله في الاقرار وهو الاقرار

ليس

على انما كماله

ليس الايمان بقوله تعالى ان كن كتبتم فليكن الايمان بل هو كماله من يصدق به يصدق بالياء والمرة والتضعيف
 الاستدلال على الايمان بغير العلم بالحق والاحسان والاحكام والاحكام والاحكام والاحكام
 وهو التصديق بغير العلم بالحق والاحسان والاحكام والاحكام والاحكام والاحكام
 الاستدلال على التصديق هو التصديق بغير العلم بالحق والاحسان والاحكام والاحكام
 الايمان في شخص واحد في ان واحد لا شك انهما متساويان لا يمكن اجتماعهما في شخص
 الا لان التصديق لما كان معقولا باللائحة كان فيه معنى لا التصريح بالتصديق بل كان
 ما قام من التصديق والاحسان على كماله في عدم الاحكام بالحق والاحكام والاحكام
 الاية انما هي على ان التصديق وعده ليس بالحق والاحكام والاحكام والاحكام
 من الايمان بل هو ان يكون شرطه لا يشترط في اعتناء الشرط كما ان كل شخص انما
 التوبة ومن اجل ذلك يكون القائلون بان الايمان نفس التصديق والاحكام والاحكام
 اعلم الجواب عن الايمان بمعنى ان العمل ليس الايمان بحيث يصدق به الايمان بعدم الايمان
 بعدم العمل بل هو اضافة العمل الى الايمان كماله كماله الايمان والاحكام والاحكام
 بالحق والاحكام والاحكام والاحكام والاحكام والاحكام والاحكام والاحكام
 طان الايمان نفس التصديق والعمل وبعضها على ان التصديق والاحكام والاحكام
 بالحق والاحكام والاحكام والاحكام والاحكام والاحكام والاحكام والاحكام
 في خرج العقائد فمرة يقول الاقرار بشرط الحق وقال الله في شرعه للعقائد العتد
 والتفكير على الشهادة ومع القدرة عليه شرط من داخله فمرة يقول انما هو قول
 بعض اصحابنا انما يشترط عدم الاحكام بالحق والاحكام والاحكام والاحكام
 الايمان الصليح فلا يشترط الايمان هل يقبل الزيادة والنقصان ام لا فلهذا على
 طائفة من المتكلمين وجوب شرط الاقرار بقبول التوبة فان قالوا هو التصديق
 فلا يقبل الا انما هو الايمان والحق وانما لا يقبل القنات لا يشترط ولا يشترط انما
 فلا ان القنات فانه لا يشترط هو لا يشترط به في الايمان فلا يشترط انما
 الثاني فلا يجمع ما علم بالشهادة من الرسول به الجمع من حيث هو جميع لا يشترط
 والاولى بغيره وان قلنا هو العمل بعد اذ هو التصديق فيقبل ما هو شرطه وما
 في الكتابين المستعملين في قولنا يا ايها الذين آمنوا فليسلموا فليسلموا فليسلموا

3

[illegible]

7415

وعين العين

27

عيسى بن مريم عليه السلام كان يمشي على الماء فقالوا له ما صنعت من شيء المولى فلما هذا لا
عليه السلام مع جلالته لم يكن من الله كانت تعاضل على حقيقة اليقين لا غير لا يترد
اليقين على الابد والموتين ايضا استقامت في قوة اليقين وضعفه من قوة
منهم يقينه فضلاته الشريفة من المولى والقوة الا بالله والاستقامة على امره وحيا
ظاهرا وباطنا فاستوت عنده حالنا العدم والوجود والزيادة والنقصان والخلو
والذم والرفع والذل لا يرى من عين واحدة ومن ضعف يقينه ثقل الاستقامة
ورخص لنفسه بذلك فاتباع الفادات واقتادى الناس بغير حقيقة واستوعب امر
القياس وحدها واسما كما يعرف بالساعة انه لا يمانع ولا يعطى الله ما اذا لم يجد لا
يصيب الا ما رزق وقسم له واليه لا يزيد ولا ينقص ويتركه لك بفعله وقلبه
قال الله عز وجل يقولون انهم هم الذين قالوا لهم ما لا يكونون انهم
ثم اخبرهم اليقين فاحكامهم ابراهيم الخواص قال الله عز وجل ان الله كان له
سبيكة فضة فقلت للذين كفروا لا اله الا الله فقلت ما ذا اولادكم فقالوا انهم
الذين يفتقدوا السموات والارض لا يفتقدون سبيكة او سبيكة لا يفتقدون فلما دخلت
مكة اذاهم في الطوائف يقول يا عيسى بن مريم اياك نعبدك اياك نستعبدك ولا
نخشى لعدا الا الجليل القمدا فلما اذاني انا ما في يا شيخ انت بعد من ذلك
الضعف واليقين ان من وثق بالله في ذمته لم يطلب المردق قبل وقد ومن
الضاد في العلم ان الايمان افضل من الاسلام وان اليقين افضل من الايمان وان
من شئ اخر من اليقين ومن الرضا عليهم السند صحيح قال الايمان فوق الاسلام
بدرجة والتقوى فوق الايمان بدرجة واليقين فوق التقوى بدرجة يعلم
يقين من العباد شئ اكثر من اليقين ومن الله سبحانه عليم ان العلم الدائم القليل
على اليقين افضل عند الله من العلم الكثير على اليقين والاختيار في هذا المعنى
كثير **قوله** عليم وانتم بفتح اللام حسن النيات والباء للشدية وتسمى نام
القل هو المعانيه المنة وفي المعانيه فعولا فتقول في نام زيدا فتقول زيدا
هو ابي جبر فانما خطبته بيتي ليعلم بعنتية الحسن النيات والفتنة اليه
والنية بالشد لا من قوة الشئ انما في قصدته والفتنة ليعلم بها كما

الاخرى وقد كانت الامم تصور عنها الما هذه الله كائنة بنية وقيل واخذها
موت الشئ مني فخطت لان الشئ فخطت بالملك لانها تفعل بانوى عشق
الجسد او الخطه واختلقت بها ذات العلم آفة في بنية فليل هو ارادة تفعل القلب
فالارادة بمنزلة الجسد في الوصف فخلقة الفصل فخرج به ارادة الله تعالى وجمع
المعنى فتنفذ العمل المعلوم له وان لا يفتح في الشدة كغيره وقيل هو بنية القلب في
الفعل ابتغاء لوجه الله تعالى وقيل الارادة الباعثة للمقدرة المتبعة من معرفة
كالاشياء وقال بعض فقهاء الشافعية ارادة إيجاد الفعل على الوجه المأمور به
واراد بالارادة ارادة الفاعل فخر ارادة الله تعالى الافعال وبالفعل ما يتم
موجبها النفس على الترك ففعلت بنية النقص والاحرام وامثالها وبالمأمور
به ما خرج منه شرعا فدخل المندوب في خرج المباح والظاهر ان المارد بالنية في الله
هو بطلان قصد الما يقع فعل معين لمصلحة غائية ولما كانت النية بهذا المعنى فم
باعتبارها اليقين في حق محسن وحسن اليقين ان يعلم بنية محسن النيات فاليقين
لما كان غاياته اريد بوجوبها خطأ عاجلا وليس له في الاخر من نصيب كنية اهل
الزنا والفتاى وقصوره والحسن ما كان غاياته عامرا اخر يا من غنى في قوله هو
من تقارب الحسن ما كان غاياته وجه الله تعالى الاخرى ويرى بنية الشاد من
شيئا البها قد سره المارد بالنية الشاد من الغايات المطالبين العامة غير
في شئ سوى وجه الله سبحانه او عنهم افضل ما يستحقه العبد الى الله ان يعلم انه
لا يريد العبد من الدنيا والاخرى غير قوله الله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون
دينهم بالعداة والمشي بدينهم وجه وهو مقام اليقين والصدقين والشهداء
قوله روي مصباح الشريعة عن الصادق عليه السلام قال لا اله الا الله لا اله الا الله
في كل مكان وسكونه لا اله الا الله في كل مكان وسكونه لا اله الا الله في كل مكان
تعالى فقال انهم لا كالا انعام بل هم متكبروا في اولئك هم المفلحون وشرح
ذلك بعض العلماء فقالوا ان يكون العبد بكل شئ مفعلا على وجهه لا على وجهه
في مطعه ومشي ومليح ومعه وكما انه فانه لك كله من اهل الحق والبرهان
عليها فان كانت لله والله كانت ميزان حسنة وان كانت في سبيل المولى

العار من اللانقي وتصفيت من اللانقي بقيل لا يريد ما عليه بعضا في الدارين وهذا
 دعيه دفعه بخيرته النال قد اشهد لها امير المؤمنين وسيد المؤمنين صلوات الله
 عليه قوله ما عبدتكم عواما من دلك لاطعام في جنتك ولكن وجدنا اهل العباد
 ضدك ولعزة هذه المرتبة قال بعض ارباب القلوب طوبى لمن لم يصب له حظوة
 واحدة لا يريد بها الا الله **تصريح** ذهب عن غير علمها الاسم الى الجلال
 اذا قصد فعلها تحصيل الثواب والنجاة من العقاب فليكن ان ذلك شاي
 الاصل الذي هو ارادة وجه الله تعالى لا يريد ان من قصد ذلك فاما اجاب
 او دفع ضرر لا وجه الله سبحانه ان من شئ على احد طمعا في نعمته او خوف من عقابه
 بعد تحصيلها في شانه عليه ومن الع في ذلك السيد الجليل على طاهر قدس سره بل
 يستفاد من كلام الشهيد الاول في قوله عذبه مذهب كذا احاط بانواعه وان الله يعلم
 ونقل الخبر الا ان في التفسير الكبرياء في المكنون طلاق من عبادة لاجل الخوف من
 العقاب او الخوف من الثواب ليس عبادة وجوه في اول التفسير الناقصة بانه لو
 استعمل الثواب لله او الحر من عقابه فسدت صلواته وذهب خوفه الى ان القصد
 المذكور في عبادة العباد ومنعوا اخرجهما به عن وجهه الشارح في مناقب الله
 قال في ان ارادة توارثه والنجاة من عقابه ليست من احوال الاولاد وجه الله
 سبحانه في دفعه الى العالي في مقام المدح لاحتمال ان كانا عيون في الخيرات فيكون
 رغبا وطمعا في الرتبة في التوكل الوصب من العقاب قال سبحانه ادعوه خوفا
 طمعا واستخروا وطمعهم بان يعصى عدم الخافقة كل طاهر في الفرق الظاهر من طاعة
 المحبوب والخضوع حيث من طاعة غير خروا اما الاحتضاد بالانبياء فيه لا يترك
 من المفسرين ذكره ان المحبة في الغيب في الاجابة اذ هي من الرقة والمحبة قال شيخنا
 الباقى صلوات الله والاولى في التمسك على ذلك بل ارادة الله الاسم في الكافي بطريق
 حسن في هرون انما يرجع عن الامام اوجده الله عليه السلام فقال انما تلتك عبد
 الله عز وجل خوفا فذلك عبادة العبد لله عز وجل الله تعالى في طلبها للثواب
 فذلك عبادة الاجر وهو عبادة الله عز وجل جبا له فذلك عبادة الاخر
 هو افضل العبادة فان اولئك الله هو افضل العبادة يعني ان العبادة على الوجهين

نعم

السابق لا يحل من فضل ايضا فتكون محبة هو المطلوب ثم المقهور من كلام التلخيص
 العبادة بقصد تحصيل الثواب في دفع العقاب كما حكم فيها وانما استتم الى مقصد جلاله
 سبحانه استقامت الشانم الاخرى للعبادة كالمناجاة من التقية بقصد العبد في الكفاية
 والنجاة بالطمع والمتم في الوضوء واعمال الماسوم للدخول في الصلوة بالتميز بمطلة
 التبرير في الشاغل في الصلوة وما ينفقه به بالطلاقة التي يحفظ المتابع بالقيام لصلوة
 الله وانما ذلك فالظاهر ان قصد ما عندهم مقصد ايضا بالتميز الاول واما
 القائلون بعدم الفساد بقصد الثواب في دفع العقاب فقد اختلفوا في الاقسام
 القسام فاكثرهم على عدمه ويقطع الشيخ في البسوط والحق في المعنى العالني في
 التبرير في الشاغل في الاخرة المصوب قصد الله وقصد فلا يفسد قصد ما وفي ان
 لزوم حصوله لا يستلزم صحة قصد حصوله والمناجاة من التقية من احوالنا حكموا
 بفساد العبادة بقصد ما هو هو هذا العبادة في التبرير والقواعد والله
 المحققين في الشرح وشيئا في الشريعة في البيان لقوات الاحكام في الشرح الثاني
 وهو الاخر واستقر بعض علمائنا المتأخرين القول بالانفصال وهو ان الشاغل
 ان كانت هي القصيدة بالذات والصفة مقصودة بعبادة انما تفعل الامر
 او تساويا واطلنا في الشرح الثاني في احوالنا الصفة ان كانت حاجية وكلاهما
 القاصد وجانها وجها او ندبا كما حكم في الصوم لوجوب حفظ البدن والاعمال
 بالادوية في العبادة للتعاود على التبرير في ان لا يكون مضرة الا في حينه ومؤكدة في
 ان الكلام في الضمان في العبادة في احوالنا فصوص من ثم قصد المحبة شاي
 مستحبا كان الضمان واجبا معينا كان الواجب وغير معين ولكن في التفسير
 من صحة قوله من ثم وصديها جعل الشئ كلامه واما فدية الزكاة فالظاهر
 انه لا خلاف في بطلان العبادة بها عند احوالنا في الحق الشيخ على غير الزكاة
 الى التبرير بطل العبادة في احوالنا واما ما يحكى عن المتأخرين انه يسقط الطاعة لكونه
 ولا يتحقق بها ما لا بد في شئ انتهى **التمهيد في الفرق بين العبادة والعبادة**
فقد لا يتبين في الاستصحاب وقد يدرك لنا في وفي الشئ يتبين
 بانه عند فروع كل وفرة وفرة من ارباب عبادة التمسك واكثره يتفق في لا

وهو هذا السبيل **قوله** عليم وعبدك الذي للذي منكم بغير عقول وطريق مستقيم
مذلول ومنه العبادات وهي التذلل للغير من الدنيا والآخرة بقلبه والعبودية اذ هو لها وقيل
فضل ما يرضى الله والعبودية الرضا بما فعله الله تعالى واما الشئ اخر له عز وجل
بدوا بعبادتهم العيين وسكون الجيم الرقود وجعل من هويا تكون منه حسنة او
قيحا والعباد العبادات استعظام العمل الصالح واستكثاره والابتغاء له والآخرة
به وان يرى نفسه خادما من هذا القصير وهذا هو الجليل المبدأ للعبادة لا تخرجها القليل
عز وجل فانه لا عز في رتبة منته ونعمته وقوته ومعونه وصاؤه عن الوصول الى
حقيقة تبيحه والاعلان به وبوبه وقد تقدم الكلام مبدؤا على حقيقة الجهر
انواع الرقصة التي استعملها اليهود في عبادة الاصنام في الكافي وسند من على
بني اسرائيل في المثل عليم قال سالك من الجاهل الذي يفسد العمل فقال العبد يفسد
منها ان يرى العبد سوء عمله فله حسنة فيجب له ان يتوب منها وان يوب
العبد يفرح على الله عز وجل وعبدك عليم من **قوله** ومن اوصى الله عليم قال لا تقرب
لداود داود او لغير المؤمنين ولتعد القديسين قال كذا في المثلين وانما القديس
قال لا داود ولغير المؤمنين ان قبل التوبة وانفق من الذنوب وانفق القديسين الا
يجبوا باعمالهم فانه لا يرد عليه من اخصه للعسا الى هلك وعنه عليم ان العمل الذي
الذنب فيسلم عليه العمل فيفسد ذلك فيكون من حاله تلك فلا يكون على
حاله تلك خيرا وادخل فيه وعنه عليم اول ما يفعل بالمعصية ما اوجب عليه العمل
انه ما من حق في نفسه بالعبادة تكونا كمن يفسد **قوله** واجرا الناس على يد الذنب
اي اجل الجوار اذا استسلا يقال هذه صدقة بخارية اي ارمه متصلة كالوقوف الصالح
لا يوارى من عند الارزاق بخارية اي ارمه متصلة والجزء الذي يتدرج فقه جميع الاعمال
الصالح والمواهب هذا الاحسان الى الناس اعطاه فضل المال لا يخرجه لك من كمال
الاحسان والمخاسر الاضلال التي تعدى فيها الى الغير المراد اجرا لها على يد به جلد
واسطة وسببا في اضلال الغير الى الغير للثواب المتدرج ذلك وجبا للمعروف لقوله
معن ابو جعفر عليم ان من احب عبدا لله الى الله لم يخرجه من حبه اليه المعروف وحليه
فعاله وعز له عبد الله عليم لم يجرى المعروف على ثابته كذا الاجراء كلهم في غير غير

ان يتقص حاجه من اجور شيئا الا انما هذا الحق اكثر من ان يتقص ويحتمل من
نفع نفسه واذ به من البركة وقيل هو اذ هذا بالشيء كذا حتى لا يرى له ان ومنه بحق
الرب والمواهب بمحض محضه وابطال انما هو الحق ان يعبد الحق على من احسن اليه
وبره انما وجب عليه بذلك حقا وهو من موم جذ اسجل الاجر الاحسان قال تعالى يا ايها
الذين امنوا لا تطلوا اصدقاكم بالمال والادنى ذلك لما فيه من تكاثر قلب
التقوى من تقوى في الحق لا يجرى من معرفة ومن عدم الحق اني ان التوبة نفعه الله
العباد عباداه واذا كان العبدية هذه النتيجة كان محروما من طاعة العبادات
الزانية الحق فكانت في وجبها اليها ان لا يجرى من محروما من المحسوس لا العقول ومن اللزوم
الذي تواتر اعلم ان المراد بحق الاحسان وابطال له بالحق عدم استحقاق الثواب عليه
راسا لا انما تطلع على الوجه الى امور به وهو ابقاء على الوجه الذي لا يستحق عليه
الثواب لان الاحسان اوجب اجرا وثوابا فانه ان ذلك المنزلة لها وابطالها ما كان
الوجه لانه جريا على مذهبهم من الاجيال **قوله** كذا يضاف في العبادة
بالجبر من الجبر الى الله تعالى والمفسد والمالحق بما هو المعجولان بعبد
منه **قوله** هذا من باب التذلل وابطال الامداد باللفظ لا بالتقوى اي لا تمتنع في الطاعة
التي سلمت بعد عبادتي من الفساد وغيره من الحق وهو جري في قوله اللهم
لا تسلم علينا من لا يحسن اي لا تقبل بيننا وبين من لا يحسن فبسط علينا اول المقبة
احسن من الشيطان وغيره من الذين يسمون الى العبد من حق لا تقبل عبادا وتحت
غيره لولا كان العبد الذي هو سبب لافساد المؤمن الذي هو سبب الحق منسبين
عن احسانه ومن لا يراه كذا احسان ذلك اليه سبحانه وهو قوله تعالى ربنا لا ترحمنا
بعد اذ هدينا **قوله** عليم وحسب تلك الاخلاق التي في فخر طهارة واستعداد القبول
تلك الاخلاق المعاني مع معلة اسم من العلاء وهو الرفعة والشرف كالمكرمة من الكريم
والاحسان بمعنى من له المال من الاخلاق وهو جمع خلق بالقسم وهو ملكة نفسانية
يقدر بها على الاتيان بالفعل بسهولة والمراد بمعايير الاخلاق محاسنها ومكائدها
وعجزها بالمعالي ليقاها بما هوها وشرفها ونقصها واختلف العلماء في تعريفها من
الخلق قيل هو بسط الوجه وكذا الذي بذل الذنوب قيل هو صدق القول وقيل العبد

وحسب الآخر ونفضل الدنيا قليل من ان لا ينظم صاحبها ولا يمنع ولا يفسد احدًا وان ظن
 فانه شكوا انما على صيرورته ان كل ذلك تعريفه بالاثار والافعال التابعة له
 الذي عليه انه ملكه يسير على صاحبها فعل الجميع وتجب النجس وعرفه ذلك بخلافه
 الناس على العرف والصدق والعلية والتوحد والظن والبره وحسن التصديق والبره
 والمراد ما هو المواتاة والرفق والعلية والتوحد والظن والبره وحسن التصديق والبره
 الصورة الباطنة التي هي صورة النفس الناطقة كما ان حسن الخلق بالخلق هو حسن
 الصورة الظاهرة الا ان حسن هذه الصورة الظاهرة ليس هو حسن اختيارنا
 بخلق حسن الصورة الباطنة فانه من فضل الحق قد يكون مكتسبًا وهذا يكون
 الدماء سواء من الله تعالى ونظائر من لا خيار له عليه فيصير له والبره فيه بغير
 فمن ذلك ما رواه ائمة الاسلام في الكافي بسند عن علي بن الحسين عليه السلام قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بيان امر يوم القيمة افضل من حسن الخلق
 ابو عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان صاحب الخلق الحسن ايشل
 احوال الناس القاتم وعنه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان صاحب الخلق الحسن
 الجنة تعوي الله وحسن الخلق وعنه عليه السلام قال ان الخلق الحسن عيشة طيبة كاتبة
 الشجر الجليل وعنه ابو جعفر عليه السلام قال ان اكل المؤمن ايمانًا احسنهم خلقًا
 والروايات في هذا المعنى كثيرة جدًا **اول** على السلم واعصم من الفخر عصمة الله من
 المكروه بعضهم من يضر بخلقهم وقاه والاسم العصية بالكره والفخر ادعاء
 العظمة والكبر الشرف فيل هو الشاؤل على الناس تعبد المناقب لما كان
 الحصول على تلك الاخلاق بما جرت به النفس الاشارة الى الفخر المذموم وسال
 عليهم عصمتهم منه وقد ورد في الفخر اخرا عديدة قال امير المؤمنين عليه السلام ما لا
 ادم والفخر اوله نطفة واخره جيفة لا يبرز نفسه ولا يدفع حقه ونظم ذلك
 بعضهم فقال ما بال اوله نطفة وجيفة اخرى يفخر اصعب الامور ان
 تقديمها بوجوه لا تخرجها بالحد وفي رواية اخرى عن علي عليه السلام ما لا ادم
 والفخر اما اوله نطفة ممددة واخره جيفة قدرة وهو فيها بين ذلك يقول العبد
 ونظم ذلك ابو محمد الباقر فقال عجبت من خلق بخوته وكان من قبل نطفة قد

وفي بعد حسن صورة تصير في الحقيقة قدرة وهو على عبده ونحوه ما بين
 جنبه لجل العذرة وعنه عليه السلام في حديثه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 الحب الاضواء الى الان لا تضلهم الحب وشرف الانسان ومكارمة كاشفاته والحق
 وحسن الخلق وبهذا الحديث يظهر من سؤال الذين الغابدين عظيم العظمة من الفخر بعد
 سؤاله تعالى الاخلاق ومن الامايات المشهورة قوله صلى الله عليه وآله وسلم انما سيد له
 ادم ولا تراهي لا تفر بذلك لان المراد من قبل تنسب بل ينضل رتبة اوله قوله تعالى
 ولكن شكر الله وعنده ثابته وتبليغا الى الامة ما جبر عنه والامان به واقطع علم
العلم من خلق الله والى الله ولا تفرقة في النار في الجنة الا خطيئة
فمن تنسب في النار لا تفرقة في النار في الجنة ولا تفرقة في الجنة في النار
فمن تنسب في الجنة في النار لا تفرقة في النار في الجنة ولا تفرقة في الجنة في النار
 لها هذا الرتبة الفضل والبره ونصها على المصدرة لوقوعها موقع المرح من
 او لا تفرقة في الجنة وعلى الطريقة او على نوع الخلق الى درجة او على التمييز و
 الاستثناء مفرغ من تلك العامة بعدد هو المستثنى منه عمله الصالح الحالية
 والتقدير لا تفرقة في الجنة في النار الا انما الخطأ لمعند تنسب حاشل
 تلك الدرجة في المقدار من الكمية المعقولة اذ افرغ ذلك بقوله بعضهم ان الاستثناء
 منقطع والمستثنى باربعين الجملة بعده ومثله ما اذا اذا انما نقص غلط صريح بل الاستثناء
 متصل يكون مفرغ من جملة ما له مثله في هذا الفرع وفيه المستثنى بعض من
 المستثنى منه كما عرف فيكم يكون منقطع او قوله ان المستثنى باربعين الجملة بعده
 غلط آخر بل الجملة الخالية عنها هي المستثنى والاملاء عن العمل على قول او من القول
 بها الى العمل على قول آخر وقوله ومثله ما اذا اذا انما نقص غلط فاشقات
 المستثنى في حاشية الدماء مفرغ انما قالوا انما الذي ذكره لا يصح في التفرقة
 قطعًا اذ لا يمكن اعطال ما قبل الا في بعضها لا في الاخرى انه لا يستقيم ان
 يقال ما اذا اذا انما نقص غلط عبارة التواء فان العامل في الجملة الحالية
 الواقعة بعد الاموال الفعل قبلها بل المستثنى في المثال من المصدرة حاشل
 في موضع من الاستثناء والاستثناء منقطع والتقدير في ما اذا اذا انما نقص

المتقدمين وزعمت الخ أن العرب ما استلحق بهج ومصدره واسم الفعل منه
 وقد جاء الجاهل وعمره ومقاتل بن أبي عبيدة وزيد بن الحارثي ما ورد على ذلك
 وفي الحديث يشبهون قوم عن وروى عنهم الجاهل حتى عن تركهم فقد رويت هذه الكلمة
 عن الصحابي العربي نقلت طريق القراء فكيف يكون أماته وقد جاء الماضي واسم
 الفاعل في بعض أخبار العرب وما هذه سبيله فيجوز القول بقلقة الاستعمال فيه
 ولا يجوز القول بالأماته والمضلة الخالة والمخالطة وجملة تعالج محل نصب صفة
 لحالة ومن لا يلهي الغاية والنتيجه أي من جباله متعلقة بتعبه لو جحد وقع
 صفة ثانية لمضلة أي كانت متى لو أنها لأن الكلمة الموصوفة كالمعرفة وجملة
 متعلقة بجمع ثلاث الظاهر الغريب من أن من تعالج معنى الصدوق تعالج صدوقا
 متى لأن غالب متعدي بنفسه انتهى وهو خطا وخبره من أن تعالج الغالب بالياء على القياس
 وهو الواقع في النسخ المتبركة والغير بما وقع في بعض النسخ من المزدوج وكل مضلة أو
 عيب في ظاهر الشيء لأنهما أو أصار ذاعيب يقال ذاعيب كذا عيبا من باب عارض
 ما يرب عابها عابا فهو عيب متعدي ولا يتعدي ما فيه تأنيبا منه ولا أنه
 وقيل هو المبالغة في التعريف والتوضيح وأوجب بها بالياء للجهل والاعتناء بالأم عليها
 والقياس فيقرب المرة الثانية لأنها فاء الفعل لأن المروي بها لها فاء والاستغناء
 اجتماع المزيين **فان قلت** ما فائدة تخصيص الثانية بالوصف المذكور وهذا لا يلائم
 المعنى ما خفي من الغضال التي لا يطلع من رؤيته **قلت** فائدة ذلك تخصيص طالع البنية
 فكان يقال له لا فائدة أنا أوجب بها كخصص المضلة بنفسه بقوله نتائجها لا
 في المقرة الثانية بقوله في ولو الما لمعت كل غائبة فيه وفي غير مع ذلك
 فلا يخرج بالوصف المذكور ما خفي من الغضال التي لا يطلع عليها من رؤيته به لأن الما
 الثانية التي من شأنها أن يوجب بغاسوا الطرب أو خضبت والأكرومة بضم
 الحرة اسم من الكرم كاللهي باسم من الجنب وفي القاموس هو من الكرم وفي
 ظرفية مجازية دخلت على ياء التكلم وأغنت الياء في الياء وهو متعلق بجملة
 وقع صفة الأكرومة أي الكرومة كانت في وناقصة ما نسب صفة أخرى لها وقع
 في تعليقه بعض الكبراء السادة على الحقيقة الشبهة أن السواقي ياء ورواية

كون في كذا لال وهو خروج وناقصة المتفق وهو وجه صفة الموصوفين مختلف
 أي في مرتبة ناقصة غير فائده أو في ملاحة وفيه ناقصة لا كرومة أي في مرتبة طام
 تمام ورجحها وكما لم يبقها على أنها فاعلة من غير نقص المتعدي فتكون الأكرومة في
 معناها هذا إذا دخلنا ناقصة على اسم الفاعل وإنما إذا دخلنا على المصدر كالألف
 والعائنة والكلمة فاعلة المعنى لا كرومة في نقصان إلا أخت نقصانها وأتمت
 كالماء في شتم على من يخطئ في ياء الياء ونقص ناقصة فعلا ومن القاصرين في
 عصرنا من لم يكن يستطيع الدوام في الغامضات والتقصير عن مضائق المضلة
 سبيل آخر فيها الحق ناقصة بإضافة في الياء المتكلم والتشديد للأدلة
 ناقصة على أنها متعدي وروى المصنف على المعقولية فثبت ذلك التبريد في النسخ
 المروية المستنسخة ولا يظن لما في من القاصرين من جميع الأول في حقها ذلك
 على مضلة في الجملة الأولى مقصاها أن تقدير الكلام لا تقع من الكرومة في ناقصة
 يصحح معنى في غير الجنب خضبة الثانية الفصل من الموصوف الصفة بالمؤن
 وهو ردها عما يعجز عنها فلا يمكن من القاصرين انتهى **نقصان** وهو قطع ليند
 لها لئلا إذا كون السواقي فاعلة ما ذكره فغير الما قد ثبت في عدة نسخ ما ذكرناه
 فغيره منها ما فتح قبل عصره بخوار بما يرام كل في النسخة التي هي خط بالون المستنسخة
 ونقصان لغوي بفتح نون خضرا استثنى من سبيلها فيكميت على أن ذلك محريف
 وقع من بعض القاصرين في عصره وقد أكونه دابة فغيره وما ذكره من الوجهين
 بالحق أنما الأول هو اجتماع في في معنوع أو لا أنما العطف هنا من باب
 عطف المقربين وذلك عامل مدلول على ما قبله التقدير ولا تدع أكرومة في
 ناقصة فلا يلزم اجتماع الطرفين وإنما على قيام كون من عطف المقربين على أنها
 يلزم ذلك فاجعل الطرف اعني في متعلقا بل لا تدع ضرورة اقتضاء الطرف
 اشتراك المتعلقين في النسبة المقيدة ومن يمنع بقلقة بذلك بل هو متعلق
 بتعاب وهو من تمام الجملة الواضحة صفة لحالة أو جحد في النسخة عليها أو مالا
 والمطلة لا يتفقوا شيئا مع المعطوف من صفة وهو الماعطوف عليه كقولك
 لا تغيب زيد الفاعل ولا خبره فإنا قد قسمنا في بعض السواقي الزينة لا بالفتح

59V

五

والخلق بكلمة خبير من الخبير وادانت عليها في الخير علة ولذلك قال العلماء افعال
 المؤمنين محمول على الصفة **تلك** ليس لها اربابا الله تعالى هذه الامم القدر الطائفة بكل احد
 وليس لها اربابا الا انهم بايا في العدا لهما من شان اهل الرعي والشايع ان لا يتقوا
 بكل احد لا يركبوا الكل يخشون اربابا من الخمر واخذوا بخصلة الخمر ولذلك قال
 ام المؤمنين عليم الطائفة الى كل احد قبل الاختيار يخرجون في كل يوم اذا كان العدة
 طبعا فانتهى بكل احد على هذا الموضع حل الخمر المشهور والخمر هو الفتن ان اسروا
 وادبوا اخرين وامر الناس بوجوه الفتن ودوى فتنة الاسلام في الكافي عن ابي عبد الله
 عليم الخمر منامة الفتن قال بعض الشارحين يعني ان جردة الرعي والحكام الامم والى
 بالفتنة يقتضيه هو الفتن ان اسروا يخرجون من التوبة منهم والتفتت فيما ياتون به في
 يتبين الحق من الباطل والصدق من الكذب العلم من الشبهة ولو قيل يقولونهم
 والفتنة بهم من غير خروجهم ولا يخرجون التوبة اليهم بل وقع المخرج والمخرج هو الدين وجميع
 كان قبل البعث بالجملة فالخمر بوجوبه بني المال على خروج التوبة منهم حتى يتبين الحق
 ويحصل الادان فانهم في تفتيشه على ان لا يفتنوا تامة العدة امر من الامور التي
 كونه ذلك لا يخطأ بل لا بد من كمال الاحتياط في ما قلنا على جواز التوبة منهم
 لا في الذي يقتضيه الضرر والاحتياط فلا ينافي ما ورد من التفتيش عن منامة الفتن فلو
 لان ما ذكرنا من باب التفتيش العطف الذي هو فضيلة الخمر وما ورد من التفتيش
 من باب انتقاد الفساد والقول في الشيء بما لا يوافق والاديين الاقارب جمع
 ادق من الدابة بمعنى القرابة يقال منه ما ذاقوا في اية واخبرين جعله الله
 بعض الساقط المصنف قد تقدم بيان اعلال هذا الجمع في الروضة الثانية فليجمع
 اليه والولا يصدق العداوة والعقوق فليطعن الزعم من العقوب على الصلح قال لا يذم
 واصل العقوب والصلح وقال صاحب الحكم عز والده يعقبه عقا شوق عصي طعنه
 وتقدم بلفظ العقوب جميع الزعم في الفصل كالفعل والمصدور كالصدور والارضا
 جمع زعم وهو في الاصل اسبغ الولود وغاؤه في الخن في سبب الولادة زعموا منها
 ذوالزعم خلاف الاجني وقد تقدم الكلام على الكافة البر وهو ضد العقوب فيكون
 بعض الفتنة قال بعض العلماء فليطعن الزعم وعقوبها هو ترك الاحسان الى الاقربين

القرآن منه

والصنف

والعلم على اهلهم والرفق بهم والرفق بالآخر لهم وبها حلتها لها وحيث متفانين بعضها
 فون بعض ادناها الكلام وذلك المأخوذة ويختلف في ذلك ايضا باختلاف القدر عليها
 والخاصة اليها من الفتنة ما يجب منها ما يجب من وصل بعض الفتنة والصلح ايضا
 ومن قصر ما ينبغي او قصر ما ينبغي هو اصل او قل في ما تلزم الاقرب علم الصلح
 الفتنة في الجور والعدوان بالكلية من عدله من باطل اذا ترك نصره واخاذه وما عونه
 وانما اختص عليم الاقربين هذا لان قريتهم من باطل اذا ترك نصره واخاذه وما عونه
 انما اعظم عونه عونهه وحفظه وعونه من غيرهم وعدله لا يملكه الا في قريته فانه
 وذلك اهل البيت عليم الاقربين ان يوجب الموضع عشرة وان كان فاما ولد وعنه
 مودتهم وكوامتهم ودفاعهم ما يدعيهم والستة هم هاشم والاربع طه من رتبة
 اعطاهم عليه السلام لثمة ان الصلح من نصيبه ما ولى به بعض كبار الامور
 يقتضيه من عشرة فاما يقتضيه من يد واحدة ويقتضيه من يد كثيرة والعدا
 جمع مداد اسم فاعل من اداه يداد مداد او اي لفظه ولا يه ولا يخل منه كمال
 عنه وقال الجوهري مداد او الاسم من لا يه من يداد فاداه واداه وهو الدابة
 والملازمة وقيل المداد او جماعة العاشر والعاشرون والمتشبهين بالانوار والعدا
 مودتهم وانقادهم من يدادهم وبالملازمة لا يكون الا مع عدم الشفاء وسقم المودة و
 لذلك سأل عليم ايداء العدا المتصفين بما يصير الفتنة وهي الحب والها وقلها عونه
 من الواو بها اللفظ يعقبه بالكيفية ما وقفا وقفا اي اجتهد فهو وامر وعطف لك **ما**
 عن الجاهل المسمى اليه سمع عدا من له من صفة الفتنة اي خاد جاسرا بالجاهل المسمى
 وانما الادب المسمى يقول ومن كمال الدنيا على المروء يرى عدوا له فاما من صد
 يد فقال المسمى لعل اصحابه سلمه من ذلك وقاله وكنت كان يقتضيه يقول في له
 فقال كان يفتن ان يقول ما من وادنا ومن يدادها لان الصلح لا يكون الا بالامانة
 والمداد والمداد او لا يكون الا مع العداوة **وله** عليم من يد الملائكة كرم
 العشرة التي يكون امانا فيكون اكراما فان عدو يفتنه او يعلل كان امانا فيكون
 رد المسمى الى القبله ودد على الخطا وان عدو في الكا اكراما ومنه فودناه
 الائمة والمروءية هنا الخطا الاول والملائكة جميع ملائكة من لا يفتن فلا يفتن اي

ويطعمه في جميع ما يقول كان من حق الحيوان بكل امر الى الطبيعة التي لا
تفعل ما يشاء الله تعالى ولا تترك شيئا من الكبرياء على اللسان وقال الواحد من الذكور
التي لا تكون تارة بالذكور تارة بالقول وليس له ان يكون بعد ان يولد والمراد
الذكر الثاني الانسان فثبت مع وصفه بما يميزه من تعدد محاسنه والحسنه من
الصفات الجارية بغيره الاسما وهي ما يتعلق بالمح في الغاي والنفوس الاجسام
التيه وانما في الجملة اخذه قارب من حيثها في العمل فلم يقبل الغنى من
الغنى في المسك ففواته وهذا الفصل على ما يستعمل او لقا به الا
بالاحسان وابدان الحلق بالانعام وهو ان كل الامور على الاطلاق كما
نعمه الاحسان في التميز من غيره الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
خلقنا لنعلمكم تمييزكم من الدنيا والآخرة العفو عن ظلمك وتفضل من قطعك
والاحسان الى الناس اليك واسلم من حرك دورى فقه الاحسان ايضا يستدعي
حرفا من على العبد في كل ما كان له من نعمته بقوله اذا كان يوم القيمة جمع الله شاك
ونظا الاولين والآخرين في صيد واحد من شارب من اهل الفضل فانفق
عنق من الناس في مقام الملائكة فيقولون وما كان فعلكم فيقولون كان فعلكم
فعلنا ونفعل من حرمنا ونفعل من خلقنا ايضا المصدقهم ادخلوا الجنة والاحسان
هذا المصنف كما قال بعض العلماء من قدس الله تعالى عن الشكرين مقابلة
التيه بغناها بالخير من لقاها الا اجزاء سنية سنية مثلها فتنى من امواله
على انما شاءه وقال في اعتد علىكم فاعتدوا له مثل ما اعتدى عليكم ففى
الماء على الاعتد له معتد انتم على ما قد كان ويكون آراءه **الكم تسلي على محمد**
البر على خليفته الصالحين والبر على خليفته في قول العدل
كفر القوم والطاعة التاوي وخير اهل الله في الدنيا والآخرة
واقتضا القادر وسنة العاقل في الدنيا والآخرة
التيه وسنة في الدنيا والآخرة
الفضل في الدنيا والآخرة
ان عرفت ان شغلنا في الدنيا والآخرة

ويطعمه في جميع ما يقول كان من حق الحيوان بكل امر الى الطبيعة التي لا
تفعل ما يشاء الله تعالى ولا تترك شيئا من الكبرياء على اللسان وقال الواحد من الذكور
التي لا تكون تارة بالذكور تارة بالقول وليس له ان يكون بعد ان يولد والمراد
الذكر الثاني الانسان فثبت مع وصفه بما يميزه من تعدد محاسنه والحسنه من
الصفات الجارية بغيره الاسما وهي ما يتعلق بالمح في الغاي والنفوس الاجسام
التيه وانما في الجملة اخذه قارب من حيثها في العمل فلم يقبل الغنى من
الغنى في المسك ففواته وهذا الفصل على ما يستعمل او لقا به الا
بالاحسان وابدان الحلق بالانعام وهو ان كل الامور على الاطلاق كما
نعمه الاحسان في التميز من غيره الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
خلقنا لنعلمكم تمييزكم من الدنيا والآخرة العفو عن ظلمك وتفضل من قطعك
والاحسان الى الناس اليك واسلم من حرك دورى فقه الاحسان ايضا يستدعي
حرفا من على العبد في كل ما كان له من نعمته بقوله اذا كان يوم القيمة جمع الله شاك
ونظا الاولين والآخرين في صيد واحد من شارب من اهل الفضل فانفق
عنق من الناس في مقام الملائكة فيقولون وما كان فعلكم فيقولون كان فعلكم
فعلنا ونفعل من حرمنا ونفعل من خلقنا ايضا المصدقهم ادخلوا الجنة والاحسان
هذا المصنف كما قال بعض العلماء من قدس الله تعالى عن الشكرين مقابلة
التيه بغناها بالخير من لقاها الا اجزاء سنية سنية مثلها فتنى من امواله
على انما شاءه وقال في اعتد علىكم فاعتدوا له مثل ما اعتدى عليكم ففى
الماء على الاعتد له معتد انتم على ما قد كان ويكون آراءه **الكم تسلي على محمد**
البر على خليفته الصالحين والبر على خليفته في قول العدل
كفر القوم والطاعة التاوي وخير اهل الله في الدنيا والآخرة
واقتضا القادر وسنة العاقل في الدنيا والآخرة
التيه وسنة في الدنيا والآخرة
الفضل في الدنيا والآخرة
ان عرفت ان شغلنا في الدنيا والآخرة

قوله تعالى في القرآن الكريم **وَسَخَّرَ لَكُم مِّنْ دُونِهِ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**

جاءت آية واحدة وقد عرفت بالانضمام من قوله تعالى **وَسَخَّرَ لَكُم مِّنْ دُونِهِ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ** لعلكم تعقلون
بمعنى من مخرج السموات والارض والخلق والحيوان والنبات والجمادات والانس والجن والانس والجن والانس والجن
الانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن
وان جعلت معنى السمع والابصار والافئدة هي القوة العقلية والقدرة على فهم الحقائق والتمييز بين الحق والباطل
وسماهم وانما هم القوة العقلية والقدرة على فهم الحقائق والتمييز بين الحق والباطل
لما اقبلت الحقيقة والمشيئة في القلب الذي يميز بين الحق والباطل والانس والجن والانس والجن والانس والجن
استغارة في معنى القوة العقلية والقدرة على فهم الحقائق والتمييز بين الحق والباطل
وحقوق الناس والمقوق جمع من قول الله تعالى **وَمَا يَكُنْ لَّكُم بَالٌ بِشَيْءٍ حَتَّى يُقَالَ لَكُم بِهِ**
المصانة والتقوى في معنى القوة العقلية والقدرة على فهم الحقائق والتمييز بين الحق والباطل
اجتناب ما حرم الله واداء ما فرض الله في معنى القوة العقلية والقدرة على فهم الحقائق والتمييز بين الحق والباطل
الواقع في معنى القوة العقلية والقدرة على فهم الحقائق والتمييز بين الحق والباطل
اليه وفي الصلابة في معنى القوة العقلية والقدرة على فهم الحقائق والتمييز بين الحق والباطل
والسنة في معنى القوة العقلية والقدرة على فهم الحقائق والتمييز بين الحق والباطل
فما استعمل في معنى القوة العقلية والقدرة على فهم الحقائق والتمييز بين الحق والباطل
كل امرئ بمقام السموات والارض وهو ميزان الله القسط في الدنيا والاخرة
قد امد في الطلب على سائر الكوام المطلوبة اهتماما بشأنه وتبيينها على ما هي
مكاته وهو اما بالقوة العقلية والقدرة على فهم الحقائق والتمييز بين الحق والباطل
واما بالفضل فالامر المتوسط بين طرفي الامر والعدل والتوسط في اعتبار الاول قبل
هو اصل الفضل انما كل ما من حيث ان صاحبه يكتسب جميع الفضائل باعتداله
الثاني قبل هو الفضل انما كل ما من حيث ان صاحبه لا ينجح في من الفضائل عنه وبينه
ان الفضل انما كل ما من حيث ان صاحبه لا ينجح في من الفضائل عنه وبينه
هو العدل كما في النظرية المتوسط بين القوة العقلية والقدرة على فهم الحقائق والتمييز بين الحق والباطل
بين منور السموات والارض والخلق والحيوان والنبات والجمادات والانس والجن والانس والجن والانس والجن

التبدي والخلق والحيوان والنبات والجمادات والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن
والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن
فالانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن
هما من جنس واحد والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن
هي الرتبة التي من حيث ان كل واحد من الامور لا يسلطها في هذا الحكم في العدل بخلافه باب
العدل انما هو التوسط بين الطرفين والعدل في كل شيء هو التوسط بين الطرفين والعدل في كل شيء هو التوسط بين الطرفين
التقوى في كل شيء هو التوسط بين الطرفين والعدل في كل شيء هو التوسط بين الطرفين والعدل في كل شيء هو التوسط بين الطرفين
وهو باب الامر والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن
من انفسهم في قول الله تعالى **وَلَا تَتَّبِعُوا فِي شَيْءٍ مَّيْمَنَةً وَلَا سِمَةً** ولذا قالوا هو ميزان الله الذي يميز بين
وصوله المستقيم المودى في كل شيء وبه يستدل من العالم ان الله تعالى الذي
قال الكتاب في الميزان والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن
من انفسهم في قول الله تعالى **وَلَا تَتَّبِعُوا فِي شَيْءٍ مَّيْمَنَةً وَلَا سِمَةً** ولذا قالوا هو ميزان الله الذي يميز بين
في طرفي الامر والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن
لازم والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن
موجودات العالم واصولها وانما هي الامور التي لا تفسد ولا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير ولا تتبدل
هذا النظام وبما ان الله تعالى قد خلق كل شيء من حيث يشاء وبالقدر الذي يشاء وبالقدر الذي يشاء وبالقدر الذي يشاء
لاستوى القسط في كل شيء من حيث يشاء وبالقدر الذي يشاء وبالقدر الذي يشاء وبالقدر الذي يشاء وبالقدر الذي يشاء
من الامور التي لا تفسد ولا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير ولا تتبدل
وكذا القول في سائر الامور التي لا تفسد ولا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير ولا تتبدل
ما يليق بنظام العالم وقوامه وفيما به ولهذا القسط في كل شيء من حيث يشاء وبالقدر الذي يشاء وبالقدر الذي يشاء
معنى عدله ووضعه لكل موجود في رتبته وبعده من حيث يشاء وبالقدر الذي يشاء وبالقدر الذي يشاء وبالقدر الذي يشاء
مضبوطا بنظام الحكمة في الامر المستقيم المودى في كل شيء وبه يستدل من العالم ان الله تعالى الذي
فالعلم في القوة العقلية والقدرة على فهم الحقائق والتمييز بين الحق والباطل
هاتين الامور التي لا تفسد ولا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير ولا تتبدل
سبل الى احد الجانبين ولذلك قال العكر في نظام الامر المستقيم الذي لا يتغير ولا تتبدل ولا تتغير ولا تتبدل

على التذلل والافتقار الى المقصود كان خيرا او مضرا فليحذر كثيرا من ان كان غلبا حقيقيا
 في نفسه لا يبا نظر المصلحة العقلية العظمى فليحذر كثيرا من استقلاله موجب لعدم المبالاة
 والاهتمام بسبب اللغو به واما المنفعة بعد اخرى حتى يضيع عليه شئ من ماله و
 ذنبه كثيرا وتبلغ حقا كبيرا وفي الحديث من اول الحسب الرضا فليحذر كثيرا من ان يكون
 الخير لا يستحقه الا قليلا المتعجب فان قليل الذنوب يجمع حتى يكون كثيرا واعلم ان الواقع
 في اكثر النسخ ذكر القول والفعل معا في بيان الخير والافضل على الفعل ببيان الشر
 فوجه بعضهم بما مضى يقال فلان قال خير او فعل خير وهذا شائع وقد يقال
 قال شر او قول شر فليحذر فاعلم ان قوله فليحذر استكمال الشر من الفعل لا ان المقام
 استكمال الفعل من القول الذي هو الفعل فليحذر كثيرا بالنسبة الى بطريق اولي
 ويحذر الله عليه السلام في القول والفعل معا في قوله تعالى فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر
 فليحذر الشر اعمى قوله لا يخفى ما في الوجه الاول من الضم ما اولاهه فاما ان قوله
 فعل شر قليل منوع قوله فعل شر استبان في الشروع وكثرة الاستعمال
 كقوله شأنا هذا قولنا سئلوا عن النبي صلى الله عليه وسلم في وجه الملائكة فاعل الخير خير منه وفاعل الشر
 منه وفي الخبر الله ملكا يتاوى فاعل الخير اشر ويا فاعل الشر اقصر واما ثانيا فليحذر
 والقله في الدعاء بالنسبة الى الواقع وما ادناه من القلة بالنسبة الى القلة وان
 اعمها من الاخر واما الوجه الثاني فقد يقال بان الاهتمام بنوع الشر او نوع الخير
 بطلان الخصوص وهو في مقام التوازن لا استقلال الخير من الشر من القول اولي بالذكر
 لقوله اكثر الناس لا يضرك في حديث معاوية بن جبل حين قال يا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انك تعلم انك لا تشا الى ان تقاتل يا رسول الله واما المؤمنون فليحذر
 به قال فليحذر انك يا ساد وعل كيتا لئلا يسلح وجوههم وقال علي بن ابي طالب
 حاشا لستمهم والاولى ان يوجه ذلك ويحرم احدهما التيب على ان يمتنع
 بعد القول من الفعل ويجوز فعله في العمل كما روى عن علي بن ابي طالب عليه السلام قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يصب كلامه من عمل كثرت خطاياه وخصه بانه
 وعنه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها المؤمنون اني اوصيكم كل من عمل
 كلاما لا يعبه واخر التيب على انك في جانب الشر اذ الاتهام ببيان فيه

شأنا التيق منه كاد تع في الحديث المذكورين الشافعي كان القول اعظم كفته اكثر
 كنه من الفعل بالوجه ما لا يبلغ الفعل لعدم كل وجه لان الشافعي هو الشافعي
 تنقري كل وجود وهو موعود وموعود وله يفي بالتعاليم واليات السموات
 والمصير والمنة فانه الميولات بخلاف الفعل فان كل جازمة سوى اللسان يتعلق
 بفعل محصور فهو اقل من القول فليحذر الفعلة واما القول لان من استكمل
 القليل فليست كراهه لكثير اولي بياض هذا المصنف ادناه فقه الاسلام في الكلمة
 عز وجل الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس اني قد
 لا يعبه شيئا من القول فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر
 له عز من انك كله فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر
 الحرام وانتهك بها الفرج الحرام وعزى لاحد منكم بعد ان اعذبت شيئا من جوارحك
 وروى في كتابه من صاحب الدعاء على النبي صلى الله عليه وسلم صلوات الله عليه ما قال ان
 ابن ادم يشرف على جميع جوارحه كل صلح فيقول كيف لي بصحة فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر
 يقولون الله اعلم فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر
 من غريب ما وقع لابي يوسف في غريب المعروف بان الكيس كان من كتابه على التبر
 وعلمه الشيعة وهو من اصحاب الجهاد والهادي عليه السلام انه قال في الخبر من غلب
 بينا بالفتي من غلب بلسانه وليس هذا الخبر من غلب الرجل فليحذر في القول فليحذر
 وغلبة على الرجل فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر
 له يوم ايتى النبي صلى الله عليه وسلم في هذا يوم الفرج المبيت فقالوا الله ان يفرحهم على
 منكم من انك فقال المؤمنون لا تذكروا سلاسله من فقهه ففعلوا فواتحه الله
 ذلك انهم طعنوا من جيب ستره اربع واربعين وصايتهم فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر
 على الشيء كولا بياضه الام اكلا ويحذر في النقرات في الضغات يقال فلان
 تشبهاؤه وكل ما تشبهه وتعد به الخرف وبما تصغيره فيقال لا تكلمه فليحذر فليحذر
 اشارة الى ما تقدم ذكره من الاطلاق المشهور واما الذي يردده واما اذا استحسن
 ولم يقطع والطاعة بموافقة الامر وقيل موافقة الارادة وانما جعل واما كالا لاذكر
 لا يتركها للعصية فمن جسيم الحاسن فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر فليحذر

التي ٢٥٥

خاتمة المطاوعة ٢

التسلل الى القديسة العليا ولا تعرج بها بحجة العبادة عن المربة الدنيا والملاذ بها
 الضلالة والغواية يستغاد من هي الصريح مع عدم الاستعداد الى المطلوب سبيله
 تطاهوا الطريق المستقيم الموصل الى معاد الحق والهدى الى باطن الكنه من التزم في
 نهاوى الروى وتفرغ للشيء وتعرض بتحدى الحرف بنفسه ان تصدى له وظلمه
 ذكره الارزهرى وغيره والحال في الحافقة يقال الحافقة خلافا ونحو الحافقة اذا ذهب
 خيرا ذهب الى المادى بحجة تطاهارها ورضاها وهو فاضلة فوايه ورحمة والجماعة
 مصداقها على الامر لا يجمع معه وساعده وشايعه عليه فخرنا من قدام
 اعضاؤه عنه وتركوه ولا يقال ذلك الا فيمن كان ريسا في دين او دنيا الا فيمن
 عنه لا يكون الا بعد الاجتماع عليه المراد بالمتقون عنه تطاهروا عن عوارض
 كان المراد بالمتقين الى المحبتين الى دينه وطاعته وعلى الاجتماع الى التفتت
 معنى الركون وهو التكون الى الشيء والميل اليه **اللهم اجعلني اسوئ الناس**
عند الضرورة واسئلك عند الحاجة وانقذك اليك عند التفتت
ولا تشي بي الاستغناء بغيرك اذا اضطررت ولا بالتصنع لئلا
تترك اذا انقذت ولا بالتفزع الى من دونك اذا دبريت فاستخرج
بذلك من لاك ومنك واجرك يا ارحم الراحمين صا عليه
 يسول ولا حول سطا قال ابن الاثير في النهاية في حديثه لما سئل عن اسطوارهم
 والصولة للملاذ والوشية والفتنة اسم من الاضطراب وهو الاحتياج والافتقار الى
 الشيء فالبال للاستغناء من سائر الله الفانية لميلها الى فكر المعقول الثاني لان
 المادى ايقاع سؤاله تطاهرا والحاجة اسم من الاحتياج وتضرع الى الله خضع
 وتذل او تعرض بطول الحاجة والمسكنة الذل والتخضع والتهم منه خيرة عليهم
 الذل والمسكنة وهذا المعنى يجمع الغنى والفقير وتطلق على الفقر وقلة المال
 سوء الحال واشتقاقها على المعنيين من التكون لشكون صاحبها الى الناس فان
 فاز حلتها في الدعاء على المعنى الاول كان المراد بالتضرع التذلل والتخضع وان حلتها
 على المعنى الثاني كان المراد به التضرع لطلب الحاجة وقت فقرا من باب رغبته
 وقال بعضهم الفتنة هي الفتنة من الحق بحجة امر من الامور بالملذات والاشتغال

بغيرها والواجب سلك سبيل الله وعلى هذا فحق لا تقتنى لا تفضل كما قال الربا
 فقلنا ولا شك ان الاستغناء بغير الله سبحانه حال الاضطراب والتضرع اسوئ الخيرة
 الافتقار والتضرع الى من دون وقت الرعية من الفتنة من سبيل الحق اذ كان ذلك
 التماسا في البتة ودفع الضرر الى من لا يملك لنفسه نصيبا ولا ضررا وعدلا ممن سبيل
 اذ قد الامور فالتضرع على كماله ودور ذلك حكم عليهم باستغناء عن الملذات والتمس
 والاعراض منه تغا من حيث عدم استعداد له فتحات الله سبحانه بالتوجه الى الله
 الاعتماد عليه بالتوجه الى غيره واستغناء قلبه بسواه وقد تقدم الكلام على هذا
 مسبوقا في الروضة الثالثة عشرة وقوله الى من دونك اي من سواك قدوة بمعنى
 سوى الخيرة التي هي معنى مكان الذي يدفعه بعض الوجوه المبدل او بمعنى غير
 خبره طوعا او حالا ثبت فضرر التقدير الى الذي ثبت حاله كونه دونك
 بمعنى تحت في الجوهرى دون تقيض فوق وهو نقص من الغاية او بمعنى قدامه
 قدومه تطاهرا الى المكان وهو سبحانه اوزاه تعالى الله عن ذلك وقوله فاستحق القناعة
 والفعل منصوب بعد ما بان من خبره لوقوعه بعد التضرع فتعذر ولا تطفوا فيه
 فعمل عليكم خضعتي الخذلان بالكل من خذله من باب قبل اذا اهلوا ذلك امامته
 وتقدمه وفهمه منعا حبه اياه واعرض عنه اعراضا صلا وهو صاحبها من
 الاستغناء عنه والخطا عليه قوله تطاهرا ولا ينظر اليهم وقد تقدم الكلام على الله اعلم
اللهم اجعلني اسوئ الناس عند الضرورة واسئلك عند الحاجة وانقذك اليك عند التفتت
ولا تشي بي الاستغناء بغيرك اذا اضطررت ولا بالتصنع لئلا
تترك اذا انقذت ولا بالتفزع الى من دونك اذا دبريت فاستخرج
بذلك من لاك ومنك واجرك يا ارحم الراحمين صا عليه
 يسول ولا حول سطا قال ابن الاثير في النهاية في حديثه لما سئل عن اسطوارهم
 والصولة للملاذ والوشية والفتنة اسم من الاضطراب وهو الاحتياج والافتقار الى
 الشيء فالبال للاستغناء من سائر الله الفانية لميلها الى فكر المعقول الثاني لان
 المادى ايقاع سؤاله تطاهرا والحاجة اسم من الاحتياج وتضرع الى الله خضع
 وتذل او تعرض بطول الحاجة والمسكنة الذل والتخضع والتهم منه خيرة عليهم
 الذل والمسكنة وهذا المعنى يجمع الغنى والفقير وتطلق على الفقر وقلة المال
 سوء الحال واشتقاقها على المعنيين من التكون لشكون صاحبها الى الناس فان
 فاز حلتها في الدعاء على المعنى الاول كان المراد بالتضرع التذلل والتخضع وان حلتها
 على المعنى الثاني كان المراد به التضرع لطلب الحاجة وقت فقرا من باب رغبته
 وقال بعضهم الفتنة هي الفتنة من الحق بحجة امر من الامور بالملذات والاشتغال

فاني استأجرك

ومنه قوله تعالى والقيت عليك بحبشة مطي اسنق في ثلوث الليل كنزها والزمع هو هنا
 كذلك والزمع بالضم الفاعل قيل جوده ويطلق على الله من العقل والحق في حق
 الامر الموهوب فيمده وحده في النفس ويكون وبها لا يكون والتكذيب من معنى اذا قيل
 لان الكاذب يقصد الحديث في نفسه ثم يقوله ومنه اهدى من ربه او تيقنت
 اختلافه وكل من هذه المتاهات لا بد من هذا التعلق اما لا التعلق اصله التعلق بال
 من احد التعلق بالماه ومنه قوله ليس الامر بالتعلق ولا بالحق في الحديث في قوله
 نفي المحذور انما اسد الذكر حضور المعنى في النفس يكون تارة بالذات تارة بال
 وليس شرط ان يكون بعد شيان وقد تقدم الكلام على بيان مراتبه في التوضيح
 عشرة وعظمت ثمانية من ثمانية وتقدم وحده والعقول حتى لا تصور الاحكام
 وحقيقته فلا بعض العاقلين اعلم ان عقلة الحق هي اضافية ثابتة لها بالثبات
 الى عقلة العبد وقصوره وانما هي تغير عن وجوب وجوده او الاقل ليس له
 جيب جوده تعالى وجود حق نصف العقلة بالحق اليه لكن الانسان يتصور
 بقوة الوهية وجود مستقل وبواسطة وجود الماهوم يثبت للعالم وانوار
 وجودا مستقلا يقدر بها وجود الحق فيصفه بالعقلة فيرتد وما يظهر في
 وضعفه وقصور الوجودات الانسانية وضعفها يزيد في ظهور عقلة الحق ولهذا
 قيل ان ظهور الانسان سبب غفلة الحق في هذا العالم فيقصد انكاره واقتضاه
 يظهر وجود الحق وعظمت وكبرياؤه **والشكر** لفقا حال التعلق بالشيء واختلفت
 عبارة العلماء في تفسيره والمرجح واحدة في ان الحق حقيقة التفكير لم يعلم غير الحق
 عن مقتضات حوصلة اليك ان التفكير ان الاخرة باقية والدينا ظلية فانه يحصل
 العلم بان الاخرة غير من الدنيا وهو يبعث على العمل للاخرة فالتكريم بهذا العلم
 يقتضي ان الانسان هو التوجه الى الاخرة وهذا الحالة يقتضي العلم بالحق وقيل
 فالتكريم موجب لتوجه القلب بوجهه عن انشغالها بالجميع الخيرات وقال الحق
 في قوله من التفكير سيرا بالحق والى الى المقاصد وهو قريب من القول لا يرتفع
 من التعلق الكمال الا بهذا السير وانه بالافاق الانسانية تفكر في اجزاء العالم وقفا
 وفي الاجزاء العلوية من الافلاك والكواكب ككائنات واضاعتها ومقاديرها واستقامتها

ومقاديرها وتأثيراتها وتغيراتها في الامور السفلية والاربابا وتفاضلها وكيفيةها
 ومقدارها وحياتها فانها في اجزاء الانسان واحدا من العظام والاعضاء الصغرى
 والبرق وحياتها لا يحصل كثرة ويستدل بها وبما فيها من المصالح والمنافع والمك
 الصانع وسكت عليه وقدرة وعدم ثبوت ما سواه وبالمجمل التفكير في ذكره ونحوه
 الخلق والمكتمل المصالح اذ العلم بوجود الصانع وقدرة ومن حيث تفكيره واستقامته
 وفاءه بعد وجوده اثره الاضطراب عند التوبة بالكلية الى حاله في الدنيا وفي الآخرة
 العبادات قدرا واشرفها الاواغيبها تارة وادنىها تارة والذات في الآخرة في حق
 كثيرة من القرآن المجيد ووردت اخبار عديدة عن سيد المرسلين واهل بيته الطاهرة
 صلوات الله عليهم اجمعين كقوله عليه السلام تفكر ساعة خير من عبادة سبعين سنة
 وقوله امير المؤمنين عليه السلام التفكير يدعو الى البر والعمل به وقوله الصادق عليه السلام افضل
 العبادة انما التفكير في الله وفي قدرته وقوله الرضا عليه السلام ليس العبادة كثرة السؤال
 والصوم ثمة العبادة التفكير في الله عز وجل الى غير ذلك واعلم ان ليس المراد التفكير
 في حقيقة ذاتة وحقيقة قدرته وسر اوصافه تعالى فان معرفتها غاية من غايات
 البشر لا يصل اليها عقل ولا فكر والتفكير منها قوة الى الصلوات المبررة والالحاد في ذلك
 بل المراد التفكير في منع الله والاعتراف بقدرته فان التفكير بها وفي عظمتها يدل على عظمة
 الصانع الحق وكما قدره وما يدل على ذلك ما روي عن علي بن ابي طالب عليه السلام تفكروا
 في الخلق ولا تفكروا في الخالق وما روي عن ابي جعفر عليه السلام اياكم والتفكير في الله
 ولكن اذا اردتم ان تظلموا الى عظمته فانظروا الى عظم خلقه فقولوا عليه السلام وتفكروا
 في قدرته ولا تفكروا في عظمته **الحكمة** هي معرفة سائر الامور بما هي في الواقع
 على ما هي عليه علمها بطوره وفي وقت وروده فوضع به في الاداء لشيء اخر فوضع
 انظر الى السائر والغير والذكر والكبر في حكمه في خلقها حتى يصير ذلك الموقن وبه في الا
الحكمة هي القوة المعرفية قال سمعت شخصا قائما وسطا وهو يقول سيدي عتيق
 انما خلف الجود والبر والارادة والملك والقدرة لا حاجة في ذلك من الذي لا يفتقر الى
 اهمية الذي ظهر في الايات وقد تكلم في مدحها اما في نصبك الشراء وانما ظهر في
 وقد علمت انك تفكر في كل شيء واجزاء الماء بالاسنان وارسالها الى البحر بلا

فأنق ما يدل على خلاف ذلك لما التواء قد دل على صحتك وما الفلك خذل على صحت
 صحتك وإنما الزيل فخر من نيم بركاتك وإنما الزمود قصود عظيم بانك في
 أما الاخر في ذلك على عظيم حكتك وإنما الانها في تفجير بعد وبتكلك وإنما الأ
 فتجرب بل صانهاك وإنما الشرف في ذلك على تمام بل انك **قوله** عظيم وتذكر على
 عقدك دون الاخر تميزا فقلت ان ما قولنا فاقته ما خذ من القبر وهو الاخر
 من كل شيء الا انه منظر في ذرا لاه وهو قريب من التفكير لان التفكير يقتضي التراب
 بالنظر في الدليل والتدبر يقتضي النظر في العواقب عذاه بعد ايدان ان التدبر
 يستعمل في الادام له لروا الزاكر وكوبه فتقوم هذا لك وهذا عليك والمراود
 تعالى المعرض عن حياته والمخض لها وان تكبر لها من عباد وهو من باب الخلاق
 الشيء على ما هو من لوازمه **قوله** عظيم وما ابرى على شاف من لفظة فخر
 اللفظه استنادا الى الشيطان مجازا على من حشانه سببه ركه على انك
 المديته والحق في العلم الحق والردى من القول وقال في القاسوس الفخر من ان الجوار
 ومنه لا تكون فاحدا لما فيه انتهى قال في النهاية لا تقول في ذلك فان
 الله لا يحب الفخر اذ هو الفخر التعريف في القول والجواب لا الفخر الذي هو من فخر
 الكلام ودوره قبل الفخر والفضاء ما ينف عنه الطبع السليم ويستقص العقل
 فولا كان لو فعل والجواب في العلم والفتح وهو العلم الحقا والفتح الفخر من القول
 الاخر من الكلام فيما لا ينبغي اسم من الجبر مستطاعا لجهاد اذا الفخر كذلك اذا
 اكثر الكلام فيما لا ينبغي وبالفتح الهدى ان يقال جهير من باب قل جهرا بالفتح داخل
 في كلامه وهذا وشبهه شتمان بابرض من قبل سدد قبل الشتم وصف الرجل بما
 فيه ازاد وتقص بها صانهاك في اللب عرض الرجل بالكسبه وقيل في عشرين
 وقيل ما يمدح به ويلزم قال ابن الاثير في النهاية العزم موضع المبح والذم من لا
 سواه كلف نفسه او سلفه او من يلزمه امره وقيل هو جانبته الذي يصونه
 من نفسه وحبه ويخاف عنه ان يقتصر في ذلك لاي قتيته عرض الرجل نفسه
 وبه لا يفرق قبل هو ما يفرق بينه وبين شرفه قدر اذ به الآباء والاجداد والاشقاء
 الاخبار بما قد شوهدا من عيان وهو من المشاهدة وهو الاصل على الشيء

والجمل

بالاطمأنا لا يكون حصيا باصله إضافة الشبهة الى المبالا بما يعني لاه الاختصاص
 او على حدة الجوار والاصا ان كان الاصل شهادة على الجمل وانما بطلان فاعا ان كان
 يسوء ويكره من العرب كان فيمفان لو يكن فيه فهو في هذه وفي العرف كالاقتنا
 المعين او حكة في حقيقته بما يكره نسبتة اليه بما هو حاصل فيه وبعد نقضا في العرف
 بقصد الانقاص من الذم فلو لا اشارة او كناية تعريضا او بوضوح فاعا حقيقته في غير معين
 كواحد منهم من غير محصور كاحدا من البلد بخلاف بهم من محصور كواحد من المعينين
 كاحد قاصي البلد قاصو شاة فانه حكم المعين كاستح به شيئا اليان في سرته وفي
 الاربعين ولا يكره في حضوره وان كانا في الايدان لا يقصد الوعد والخصبة
 ولا يكره في ما هو في غيبته وان في ولا يكره ما يكره ولا يكره نقضا ولا يكره عيه لا
 القصد الا في قوله كذا الطيب القصد العالج واللسان انصدا الشرح **قوله**
 ما قلناه وصف المؤمن في النائية ما الاختيار هو ذكر الرجل في صوته وفي غيبته فلا يكون
 الا في **قوله** هو من باب المخرج بما علم نعمنا وقائنا التخصيص على متعلق الاختيار
تجيبات الاول في الغيبة عوام لا يابى الرقاب والجمع الامة وقد عرفت من الكبار والاهل
 وروضا الا قوله قلنا ولا يفتي في حكم بعض النبي لعلم ان باكل امرئيه يشافانه مثل
 الاختيار باكل الانسان كوا ان افره شله في لم يقصد على ذلك حتى جعله كوا الا في
 يتصدق حتى جعله مينا ويجعل ما هو في غاية الكراهة موصولا بالهبة وقول فيه على
 ملك الله بالاكود الغيبة فان الغيبة اشق من الزنا ان الرجل في ذنوب الله عليه ان صاحب
 الذنب لا يفر له حتى يغفر له صاحبه قال بعض علماء ان المتأخر الى ان معصوبا في
 ان يكون له في غيبة نفسه شغل غير عياله من لوفوقه قال من العرب كلها فليد
 نفسه عن الغيبة التوجه من اجمع العرب من اعظم الكبار قال شيخنا الشيدلاقي قد
 سره والجميع علماء الزمان ان كثير منهم تجنب كثيرا من المعاصي الظاهرة من ضرب الخمر
 الزنا وحسبه والا ان اسر في حقها وهم مع ذلك يعلمون الغيبة والغيبة اما التسلط
 عن غير عا وما ود من الوعد عليها واما لان شاة من المعاصي لا يخل في ايامهم
 واما لظن من الزنا سات كنه هذا النوع من الكرم من رومن المتزلة عنه من اهل
 الدنيا لانه لو شوهر في الشر الزنا انصبت الى الغيبة الماعوم لظهوره عندنا

[illegible]

انما ينقطع السبب بقيل من السبب بالتم وهو لغة الدبر كان السبب كسب بضم هاء
 السبب منقول الصبح التي على الانعام سببا لانها نزل بها عند انقضاء بعض
 الحاضرين يقول الله مثلا بانسبب الحمار او بالاكرا او بالملعون او بالغان او باحد
 اكلي او باقترى زوايا فاسم زوايا فاسم او اسما الا لا وسبب المكذبة رجل فقال الله
 والله فقيل الفصل نظم الجواب جاسدا النسيم وقاب يديان قال العبدما صاحبها
 والله ينقطع عن قطع الماخذ على الموان قال المصاحبة والله لن اتركك عن حق
 ولا تترني عن عودك كوكب لا سجد عن صفاتك بعولي لا ينعون مشرة ولا قصد
 راسك فصل الاشياء من ماخذ فقال الله الاول لا شئ نازنا ولا نظا عوارنا
 فان سجد الجاهل لسانه وسفه السيب يده وكان ذلك وقد دعت عن كل ما سجد
 الشرايل بالاراد ويشتدك العباد والوارد وقيل من زور على العافية الا من طيلة
 فانما من صاحب مغفلة بهمهم وروى نسخة الاسلام في الكافي عن علي بن جعفر عليه السلام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من سجد في سجدة واحدة كثر له اجره ومغفلة ومغفلة
 مائة مرة ومغفلة ومغفلة من سجد في سجدة واحدة كثر له اجره ومغفلة ومغفلة
 فلم يوروز وروى صاحبنا عليه السلام في الطول **قول** فيهم وما اشبه ذلك
 اشارة الى المذكور مما جرى الشيطان على لسانه يعني الماخذ في الجنة والاركان
 والقيم والسماوات والارض والاركان والاركان والاركان والاركان والاركان
 فانك قلت انك من كلام الاخلاق وحسن الشيم فانك تقسم الامانة والقوى والوج
قول فيهم طعنا بالحدك الطعن انهم اسم من يلقون خلقا من اربابهم في اذانكم بسبب
 وجوز غفر فيهما العاقبة والاركان والاركان والاركان والاركان والاركان
 بهمة العظيم بالسان وقدر او بغيره في الاصطلاح هو هذا الشئ على الذي قال
 بما في ذلك على لسان انبياءه فذكر ان الله في المعبود والفرق في الشيء انما في
 والمعبود هو الفرق في القوم في الاستواء في ما قال في الفرق في الاستواء
 الذي الفرق في الفرق في الفرق في الفرق في الفرق في الفرق في الفرق في الفرق
 هو وصف الشئ بجمع اذ قد قيل انما الفرق في الفرق في الفرق في الفرق في الفرق
 انما الفرق في الفرق في الفرق في الفرق في الفرق في الفرق في الفرق في الفرق

التاء وفي الحديث لا يحسن تسميتك انت كائنت على نفسك وذهب فيهما بالالف والهمزة
 شاد وضوح تسمية الاستغفار في التي بالفتحة والاضمة كما نرى في قوله فمضى لم يقف
 جده فبعد اضطراره على غير الفتح الكرم والشكر عبارة عن المعرفة والقابلية النعمة سواء
 كان بالشان او بالياء او بالفتحة قبل هو التاء على الحسن يذكر احسانه واعتز به بالشوق
 اعتزافا اقرب على نفسه والاحسان فعل لا يتغير من الجوز والحق في احسانه عند وفاء
 والمنفعة النعمة والمواد باحسانها حفظها عن الكفر بها او الاعتداء بها ومنها ما هو الخاص
 اهل الشكرها وعدم الافتقار اليها والافتقار لله تعالى لا يخص كماله سبحانه وان يعقدوا
 نعمة الله لا خصوصها والله اعلم **عنه** الجمل المطلوب في فعل الشكر المذكورة التي
 القاها الشكران فرومة الجواهر على المنة التي انشأت العلوية اما بحورها بالنية
 وانبيا المستاتس كلها او بتبديل ملكها ورواها في الفعل لكان الحسن انما
 بان زيل الاولى والياء الثانية اذ بان بيب له بدل غير كل ما هو في غنة التماثل لها
 ويحذف في مقام ذلك في الله شيئا بمحسنة قد تقدم الكلام في ذلك في غير الفقرة
 الثانية **التم على غير قوله لا اله الا الله وانما طريق للتدقيق**
ولا الملين وانما القايد على التعويج لا اصل وقد امسكك
جلالي ولا افتدرة قبل عودك وشي لا اظنق ومن جند
ومعظم لاجل البيت للثناء والظلم في المفعول غير وجه ما ذكره بالنية التسمية و
 مسما الضمير التكم وقرع على ذلك الزا في الا ان الفعل فيها سمي للفاعل والميزر ولا
 الملية لفعل التكم فان في النصيب وان سيج الحقون يقتله وتدوره ومن شواهد
 قوله صلى الله عليه وآله الذين اعدكم منكم في اركب ياتيه مما امر به في الحديث وفي
 الاكثر من وقوله لا اله الا الله ههنا وقوله الشاعر **الا عرفت جبريا حراما**
مردفان على اعتبار اكرامه وقوله الآخر اذا ما عرفت من دمشق فلا احد لها
 ابدا انما دام فيها الجرائم **والاكثر** على الاخر في هذا الجوز بها الفعل التكم
 بين المعنى للفاعل الذي المفعول ومنهم من يفسرهما فيهما فمفعول العود والقلد فيها كان
 للفاعل بالكتابة لهما كان سببا للمفعول اكنوا لعيكم ولا اظنق وانما طريق للتدقيق
 على ان المبالغة في غير التكم وهو لفاعل المحذوف الثانية في فعل التكم والاصل

[illegible]

546

2

عقلنا لا نفهمه قال تعالى يغفلونكم الشياطين حيثما اتفقوا ان الله يريد الخلق
النافع يقول الاموال قال تعالى انما يتقبل الله من المتقين التاسعة الاكرام والاعزاز
تعالى ان ذكرهم عند الله انتمكم السادسة البشارة عند الموت قال تعالى الذين استوفوا
كافوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة الحادية عشرة النجاة من النار
تعالى في الذين انقوا الثانية عشرة الخوف في الجنة قال تعالى اعدت للذين وقد
ظهرت ان سعادة الدارين منقطوعة عنها وستمدة عنها وهي كثر عظيم وغنى جسيم
خبر كثير وفوز كبير انتهى **قوله** فليعلمه ووضعت في هذا كتابي الى الله العلي العظيم
التي هو لها كما لا اله الا الله والى الله التوكل والى الله المرجع والى الله المصير والى الله
المال والى الله كل امر من غلاته وادومته الزكية الثانية لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
نكا والى الله وكذا الله هو الله تعالى وادومته الزكية وادومته الزكية وادومته الزكية
وانما لم يذكر الموصوف الى الله تعالى بل في قوله تعالى لا اله الا الله فانه لا اله الا الله
من الله الا الله والى الله التوكل والى الله المرجع والى الله المصير والى الله المصير
الاستبصار في هذا الكتاب من الله تعالى **قوله** فليعلمه واستعان على ما هو اعز الى الله الذي هو الله
من الله والى الله المرجع والى الله المرجع والى الله المرجع والى الله المرجع والى الله المرجع
الاولى الحادية عشرة من الله تعالى استعمل الرضى في كل من هذه الغنم في قوله
الاولى الحادية عشرة من الله تعالى استعمل الرضى في كل من هذه الغنم في قوله
بعض المصنفين وقيل في قوله تعالى الا الله فليعلمه سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب
باب الفصل مع كونها زيادة في قوله تعالى الثانية فليعلمه سبب سبب سبب سبب سبب سبب
لهم وقيل ان كل من قال لله وحده قال الله تعالى لا اله الا الله فليعلمه وقيل
الثالثة فليعلمه من الله تعالى استعمل الرضى في كل من هذه الغنم في قوله
خبر وهذا الاستعمال لا يتصل في قوله تعالى الثانية فليعلمه سبب سبب سبب سبب
عليكم وسلم في الطريقة التي انزل الله فيها من الله تعالى استعمل الرضى في كل من هذه الغنم
لكم كرامة تذكروا في قوله تعالى الثانية فليعلمه سبب سبب سبب سبب سبب سبب
اي عذبتكم الذي هو من الله تعالى استعمل الرضى في كل من هذه الغنم في قوله
الافضل في قوله تعالى الثانية فليعلمه سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب
الاستعمال في قوله تعالى الثانية فليعلمه سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

ما ينبغي من التصرف لا يحل بشيئ **فذلك** **ألا** **أدفع** **مالي** **على** **غيري**
فاني لا أجعل لك خذ **ألا** **أدفع** **ممتلك** **ألا** **أفوقه** **البه** **التي** **هو** **مالي**
 للملك من الدين الجوهري فمقتضى هذا هو الكفاية الاستغناء عن كل شيء يمكن كفاية إذا
 صلب الاستغناء عن شيء الكفاية في نفسه بالنقل في الأجل أو الوفرة أو الظلة أو دول
 خلقك بالتعجيل فتكون استغناء بالكتابة وإن كانت التعجيل للتعجيل لا العمل بالكتاب
 الاستغناء التبعيد أو التمسك كإتيانها سابق وسلفه الأجر يومه أو لولا إياه قال
 الجوهري يمتنع شخصاً أو ليله إياه وحسنه الأجر أيضاً أو دونه منه قال الرعي في الأشرار
 من لامة المعاشة أو دونهما أو غيرها عليها أي أو في حسن أو ليله أو دونهما
 والقرينة بالفتح والكره مصدق وليست الشيء إذا تمت به أو قال يسير في الولية بالفتح المصدة
 والولية بالفتح لا الاسم مثل الإفادة والتأثير لا باسم الموقوف وقت وفاته أو أمه الصد
 فهو الموقوف الموقوف على وجه التمام بما يحل له ويقوم به من الأمور والولية بالفتح
 أيضا الضمة وإدائه هذا الحق يحل له أي أو لو حسن نصرتك في الصدقة بالفتح
 مطابقة الحكم للواقع وقد روي به مطلق الجودة وهو الماد هذا وذلك لما كان التصديق
 في الحديث مستحسناً جدياً عند ضمارة أو بعبارة مطلق الجودة حتى قال الرعي في
 المحضة وعينها في المارة والصدقة اصطلاح أهل العقيدة قول في اللغة مواضع
 وقيل هو أن تصدق في موضع لا ينجح منه إلا الكفاية فيقول الصدقة لا يكون في مواضع
 شريفة إلا في اعتقادك ربح لا في المالك فيجوز إدائه هذا الحق صاحبته والمرد
 بالهذيان ما اعتداه أو وهدية الله أو هدية هو لغز وفيكون المصدقة
 على المعنى الأول النبات عليها أو الرسخ فيها وعلى المعنيين الآخرين أيضاً لا في الكلام
 أو كذا الصريح إنما عبارة عن المذلة على ما ساء لا أيضاً لا في المعنى من غير أن يتبدل
 ومذلولها الوصول لذلك كانت المذلة لأن التوكيفية التصويبة في الأفعال لا
 والبيانات تقتضي عبادة الزودة في كنية لسماءية على الإطلاق بالنسبة إلى المية كفاية
 وهو أفاضلها ذات حقيقة فاشتهر عندنا قبل جلاله ويحل أن يراد بصدقه الماد
 هنا المذلة الخاصة وهي كذا الأصل على قلب المسمى أو الورى أو الإطام وهو مرشده فما
 الدماء فيعلم وهو عرق في شته ولا تنقذ بالعدة أي تصلي في الغنى وقد تقدم أن النسبة

فالمجموع من خلق اعرابا واحدا

[illegible]

وحيث انزل الله
الكتاب فليكون
الحق

وكنز الغنى بغيره ومن كان له المال لم يزل يحسب انما لا يستحقه باي شيء من انفسه
فاستعد بها منه فاذ انفق من نفسه للفقير مدته للعقل والحيه لفت امره عظيم
بالاستعداد من الفقر لما فيه من المكاره الشانه اما كونه منقصة للدين فلا يستحق اليه
وتفصيل ما بهجوم الدين من العبادة وانما كونه مدته للعقل فلا يعمل هذه العقل
ويخرج ويضيق الصد به وهو ظاهر وانما كونه داعية لفت فلتت الحزن وبغضه ايضا
كاقبل الناس اعداء لكل مدفع صغر الدين واحده لكثرة قال بعضهم مدينا
يقبح في هذا الرطل اقله شهيد بعض المعدل المتقين عند قاضي شهادة فترقب
في شهادته من ان يسبح حده في هدايته فقال له بعضهم انك في العدا لمدجل
قال هو كذلك الاندري بل يترقب الذي شهده عظيم فقبول قوله وفي هذا الخبر قال
بعضهم فصاحة صبيان وخطايت مقلد صككتان وهذا برادهم اذا اقبلت
في الموت والمروءة فلس فليس له قدر بمقدار درهم وقال بعض الاكابر للمال في هذا
الزمان من المؤمنين وقال للمال سلاح المؤمنين وكان يدين به دناير يتبعها فقبل له
انك لعبها فقال لا ولا اعد لمقتدك القوم باعراضا تمتدلا وترك ابن السائده دناير
وقال لا لثم انك تعلم انك لا جمعها الا لاهون بها لصيوني وقال الحكماء المال
يرفع ضاحجه وان كان وضع القرب قليل الادب وينصرف وان كان جبانا ويحبط
لسانه وان كان عينا به تظهر المروءة ونعم الزبانية يصلك اذا قطعك الناس و
بضلك اذا جدد لك الاقربون ولولا ما مدح كرم ولا صبر حريم وقال الشاعر
ولم اربعد الذين خيروا من الغنى ولم اربعد الكفر من اسر الفقير وقالوا الله
الرحمن الذي لا ياتي اوقية الا وافي قالوا في لاه وجهي اياي وكان بعض المروءة
بالجود انما لا يدعي في يد خايفه فاجاه وجهه وفداه وقال ابو تايه كرمي بشر
قطعت اكبر حرق وكرمي خامل وفت وفتح جفا وقطع اياه انجلك لا تفتدك لا
تروي لا تنفي ثم يلقيه في كيبه ويقول سكن على بك اسم الله في مكان الارز
منه ولا ترجع **وامر** ان الغنى المطاوعة الدعاء له عظيم هو ما دفع ضرورة الحاجة
بحسب القضاء والقناعة وقام باو الله تقاوم راضيه من الحج والصدقات صلة
الزم وما اشبهك وهذا هو الحق المحمود الممدوح بقوله صلى الله عليه واله نعم

المال السالح للعباد السالح لا للفقير المتعارفين بالدين من جمع المال والوعاء والاشياء
به فخرها كما تمنع على هذا الوجه مذموم بل هو وبالجملة شاحبة على الامير المؤمنين صلوات
الله عليه وآله انا والله منكم ما لا يفسد من القيازة ويصل بالقرابة ويجعل على النية
وليفت منه القيا والاسير ويعطى ابن السبي والفقر فتلك تمام المروءة وشرف
الدنيا والاخرى والمال ايضا له اعتبار ان قال الله والاستعداد به على اذ حقوق
الله وطاعة فهو الجاهل المحمود الذي سال الله حفظه على السب وهدم الاقتار وهو
الذي امن الله سبحانه به على الانبياء كقوله يا محمد ان الله يشرك بك من ماله
المسح يبيع من ماله في الدنيا والاخرى وما ازيد به الفخر والتميز في الدنيا
المذموم وفي الدنيا النبوي اذا كان يوم القيمة دعا الله عبيد من عباده فيوفى ففته
بدينه فبما له من جاهة كايال الله من **قال** عظيم فاستدرك في هذه ذكرك
الناس للثبته في عبيد الجاهل بالاقترار استدرك في هذه ذكرك الذين من شأ
ان يكونوا من رقيق لان يطلب منهم الرزق واستطاع شرا رطلت للذين لم يل
باهل الاستعانة وطاعان الحاجة قد تدهوا في ذلك والفقير من صبيان اما الاول
فان يمشي بعد ما السببية وجوب الوفاء بالدين واما الثاني فما اعطى على
وبناء منه الاول فربما يفتد هذا السبب تذكير للاقتناء بالله في امانته من
فصايفته اذا كان في استرقاق الخلق من الذل والخصوع للطلوع منه ومناة النفس
واشغافها من القوة الى الجود واليوان يستعد الله منه ويخرج اليه القاية
وهو استعطا الاخر او ما يستل منه المروءة طعم السلمة ويستحق في ان المروءة لا
وتدفع اذن الرقابات الا ان رطلت له الاشياء على فم السؤال والراية
بذلك الوجه في المطالبات اسر خصوصاً من يركن معه فابا المروءة فمن ذلك ما رواه
شقة الاسلام في الترخيم لوجه الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله ان الله
تبارك وتعالى يحب غنيا لنفسه وابغض مقلقه ابغض لمقلقه السلة واخبرته
ان يبالى ليس في الحب لله عز وجل من ان يبالى فلا يستحق عذرك ان يبالى الله
فنهله ولوسع فله ورجع عظيم اياك وموالي الناس فانه ذلة الدنيا ورجع
وحسب لعل يوم القيمة ومن الحسن بين في العلاقة قال ابو عبد الله عليه السلام

المؤلف

فتوى

5

ختم النبي محمد من باب غيبية قومه وانها وحقت به جعلت خاتمة له وعامة كل شيء آخر
 والمواد الاجرام امة العرش على رقتا شطاع الحياة كما تقدم في ايل الوقت الا
 والفرق بين حسن النية وسعادة العاقبة لما تفر من كل من مات على نبي محكم
 به من غير شرف في الحديث عن ابي عبد الله عليه السلام ان من كره الله سبحانه وان لم يق من
 الدنيا الاخرى فافعله بالعادة وحقت مودة وآمنة من باب قتل الحققة
 انما انا وحقت حقيقة اذا فعلت ما كان يحذره واما له والقيام تعالى المتك
 امحوي في المستقبل في الحس والحصول اكثر اسبابه والاصل بعد منه ولذلك سال
 فليعلم تحقيق الاصل الذي هو بعيد بالنسبة الى الاجزاء وجعل الربا هو الماسي
 وذلك لشدة الاشتغال والخوف حتى كان الرجة التي تعاقب عليه بمسولها الموصول
 لعمية اكثر اسبابها في جعلها الاصل وبما هذا المستلزم لمسول اكثر اسبابها
 والتسليم في الممر وهو ما غلب من الارض مع موكده سهل الطريق تسبلا
 جعله سهلا والسبل يثبت من جمع سبل وهو الطريق وقرى بينهما بان السبل انب
 وقوا في الممر لا يكا واسم الطريق يواد بها الممر لا يمتدنا بوصفها واشتاقا ففعل
 لذلك كقولهم تشاري في الطريق مستقيم والمراد بالسبل الما فان
 الممرات والاشجار التي يكتب بها العبد الملكات الفاضلة الموصلة الى رضاه
 تشاوبت بها غيرة في القيام بها من غير شقة وعسر واستغارة مرهجة و
 الاصل في حاله المراد بها هذا المشا للفرق هو الوصف لا كان او ملكه فيهم
 الحق والحق والشوق والفرق هو اللام والغضب وغير ذلك من الكيفيات المشاينة
 فاحضة كانت فاعلمه وتجنب العمل بقرينة لتاديبه وتوجيه المعرفة شرعا او
 من الهمال بالحسن وانما يقدر انما الله تعالى في قوله **وَيُحْيِي الْمَيِّتَ**
فِي اَنْفُسِهِمْ **وَيُحْيِي الْمَيِّتَ** **وَيُحْيِي الْمَيِّتَ** **وَيُحْيِي الْمَيِّتَ** **وَيُحْيِي الْمَيِّتَ**
وَيُحْيِي الْمَيِّتَ **وَيُحْيِي الْمَيِّتَ** **وَيُحْيِي الْمَيِّتَ** **وَيُحْيِي الْمَيِّتَ** **وَيُحْيِي الْمَيِّتَ**
 بهما من له غيب فلهذا غيبته له وعلية فيها ففعلته والذكر عبارة من بعد ذلك
 وخبره في القالب له لب هو المقصود ففعلته في الاصل ففعلته في الاصل ففعلته في الاصل
 فكما يجب على المراقبة حتى يحضر ذكره طبعيا بان يتمكن من القابل

يتصل الى كل من صرف عنه الغيرة في استيلاء الذكر وانها الذكر والذكر بان
 عن نفسه وذكره ولا يلتفت الى قيامه ايضا فانها الى به اولا فزادها فيه بالا
 به آخر اذ لو التفت الى شيء من ذلك كان معضاضا لله غير مفيد عن الشر والحق
 وهذه الحالة سماها الغافلون بالقاء لا لاجل الحق من حق الباطل والفضيلة
 عن الشيء عدم خطوره بالبالي وقيل تابعة النفس على ما تستببه وقيل البطال
 بالبطالة وقد تقدم الكلام على كل من الذكر والفتنة بسبوطا في الرياض السنية
 والهيبة بالنظم الطخيرة والافتقار بقا لا سلة منها الاوهلته تميل الى النظره و
 العرش طلب المراد بايام الهمة مدة العراياام حوته في الدنيا واعلم انه لما اكل
 عرش الصائبة الالهية سوف كل اقص الاكل اقتضت عنابه سبحانه ففعل
 العباد بالعقاب لا لانتقام والاخذ بالذنب في المعاصي في هذه الميرة التي
 ليراجعوا التوبة ويرجعوا الى الامانة فكانه سبحانه انظرهم سيقا فيهم في
 واهلهم مدة حيوته فيها فلذلك هو مدة العراياام بالام والهملة ونجبت الممر
 انجبه من باب نزع وانجبت ما نجا اوضعه وابنته ونجبت العبد الله تعالى
 قيل هو اداوته لطاعته وامثالا لادامه ونواهيته وقال المحققون في كيفية
 روحانية مرتبة على تصور الكمال المطلق الذي هو الاستمرار في عقبة
 للتوجه التام الى حضرة القدس بلا منقوص وفراوانا عجب له لغير فكيف
 ترتب على فعله كماله من لذة او منفعة او مشاكلة ففعل الله سبحانه كعبه العا
 لمعشوق والمنعم عليه ليعلمه والوالد لولد والصدوق لصدقه وقد سلف
 الكلام على هذا المطلب في الروضة السادسة بسبوطا فليرجع اليه في السبل
 مؤثثة عند كماله لا يخفى اهل الجا زبونون السبل والطريق والرفا
 والسوق ففعلهم تذكر كل ذلك وقد ورد التسليم بلغتنا الجا ز قال تعالى هذه
 سبله لذلك جاء عليهم بصفته مؤثثة وهي قوله سبلته التائيه
 الكمال التام والكال الشيء اتمامه وفرو بعضهم بينهما فقالوا لتمام الاذالة ففعل
 الاصل والاكمل الاذالة نقصان العواض بعد تمام الاصل لمحا كان قوله
 ففعلته كعبه كماله احسن من تامة فان التام من العود قد علم وانما تامل

عظيم واتساق الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فاستقام من قولنا من النار من يقول دينا
 انما في الدنيا دينا وفي الآخرة من علق من منهم من يقول دينا انما في الدنيا حسنة
 في الآخرة حسنة وقنا عذاب النار اولئك هم فضيل كسبوا الله ربيع العالمين
 بالحسنيين انما في الدنيا فالحق والامن والكفاية والولاء الصالح والزوجة النقا
 والنصر على الامم واقا في الآخرة فالعز بالثواب والافضل من العتاق من النبي صلى
 الله عليه وسلم اوق قلبا اشكر اولنا اذا ذكر او فوجدة مؤمنة نعينه على امرنا و
 واخره فقد اوق في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ووق عذاب النار وعن ابي
 المؤمنين عظيم الحسنة في الدنيا المرأة السالمة وفي الآخرة الحرة وعذاب النار
 امرأة السوء وروي في هذا الاسلام في التفسير من عذاب الله عظيم وفي هذا الاية رضى
 الله والجنة في الآخرة والمعادن وحسن الخلق في الدنيا وقيل في الجنة الدنيا العمل النقا
 وهو الايمان والخاصة وفي الآخرة النعم بذكر الله والافضل ورضوانه ومن قنا
 المستان على الدنيا في الدارين وقيل في الدنيا هم طار الله وفي الآخرة
 الجنة وقيل الاولى الدنيا والثانية ثواب الجاهدين وقيل الدنيا العلم والعمل
 وفي الآخرة الجنة وقال مقاتل الاولى الرزق الواسع والثانية المعرفة والثواب
 وقال عطية الاولى العلم والعمل والثانية الثواب المساهلة في الساب وقيل الآخرة
 التوفيق في العصمة والثانية الشهادة والزينة وقيل الاولى الولاء الصالح والثانية
 حبة الانبياء والصالحين وقيل الاولى المال والنعمة والثانية تمام النعمة وهو
 الجاه من العتاق الوصول الى الثواب وقيل الاولى الاخلاق والثانية الثواب
 وقيل الاولى الثانية حسن الخلق ومنشأ ذكر الاموال في ذلك يوم المستمكة
 في جنة الانبات فكل من لم يترك عمل القليل من الله احسن من ان يترك الحسنة عقلا
 شرا وبالجمله في الدنيا فكل من لم يترك الدنيا والآخرة قال نظام النيا برك
 انما في الدنيا التوفيق العظيم او حسنة او حسنة او حسنة توفيق ما لا داعي وحكمة
 للمعونة وفيه من حسن الخلق ما لا يدرك في الدنيا التوفيق فانه لا يكون الا اياه
 او يد حسنة وان كانت قليلة فانما انظر الى النعم لا الى الانعام فاني انك تكفي
 ولكن قليل من الدنيا لا يفيك قليل وكففت عن الشر انما من الله النعم صرح بذلك في قوله

وقنا عذاب النار وقيل معناه احفظنا من الشوائب والذنوب المذمومة الى النار والله اعلم
 هذا اخر الروضة العشرين من ديان المشاكسين في شرح حقيقة سيد
 العابدين وقد قرأ الله الامامها مع توفيق البال
 وفتح البالان صلى يوم الجمعة التاسع
 عشر من صفر سنة احدى مائة
 الف وهدى الهدى بالنا وظا
 واؤلا وآخرها
 ٣

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله عافى الخطايا ووافى الصلوات والسلام على عباده الطاهرين وعلينا
 وعلى آله وسلته الصلوات والسلام **وقد** هذه الرقعة الحربية المعززة
 من ديار النجف في شرح صحيفة سيد العابدون صلوات الله عليه وعلى آله
 الطاهرين. املاها ابو الحسن علي بن ابي طالب على الصدوق الحسيني كنهها الله
 الله وكشف برهته **وكان من غايته** **ما ذكره امره** **واشتهه** **الخطا**
 خزانة الامراء في النجف من بابل الله هذه الرقعة في شرح صحيفة سيد العابدون صلوات الله عليه
 فتقول خزانة الامراء في النجف وعلماؤها واهلها من اهل البيت ومنهم من
 الماضين في النجف في الاموال الخزانة من النجف من الماضين في النجف في الاموال الخزانة
 كقوله وفيها من النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 اصحابها اشتد عليه من حوائج النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 في يومنا هذا من النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 ابن الامير في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 ضعفه والاسم الخزانة في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 وفيه من النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 من النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 يا لان قبلها كثر ثم استقلت في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 الخزانة الاولى في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 الشاهد في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 امه في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 وفي النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 الدماء في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 الصحيح في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة

عند الامير في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 عز وجل الله الامير في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 من النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 في هذا النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
وذا في الامير في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
فلا يتركه في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
فلا يتركه في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
فلا يتركه في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
فلا يتركه في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 لو انك توفاه قليل منك في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 القتال فان جعلت قوله في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 من النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 للنجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 فلا يتركه في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 واراد ان يتركه في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 بعضه في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 ولو يتركه في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 واذا العباد في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 افراد اصية في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 بعضهم في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 في امره في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 صالحيه في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 فطاف في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 بعد ذلك في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة
 به في النجف في الاموال الخزانة من النجف في الاموال الخزانة

لاخيه الاقطعه ونحوه وقال هو اوجع ما كان في هذه الوقت انا حقيق بان حذيره
والله في العاقبة يعلو بالمواد الى ما كان عليه في الحديث انصرنا الى ما اوتينا
غير كيف ينصرف الى ما ينفعه من العلم وقال بعض الفارسيين لا تقطع ولا تهرع عند
الذي يذنبه فانه يركب اليوم ويتركه غد او هو من الحديث ان تقوا لة العباد
تقطعوه وانظروا فيكم وعلى هذا فاردنا المعنى المذكور فكون بدم جميع احكام
ولا يخفى ما فيه والظاهر ان المراد ان الخطا يجعله منفردا بجملة او نحو ذلك
لاصاحبه لئلا يسهل عليه ان يذنبها ولا يدفع عقابها فهو منفرد بجملة نفسه لا بغيره
ما اهم منها ونظير ذلك قوله تعالى في الدعاء بعد صلوة الليل فاصبر في نصيبك
فريد الى ان يسهل عليه في النصيب بالتحفة القاهرة فانه عاقل في الخطا
بل العاقبة وضعف عن التي ضعف اسر فربما ياجر عن لعنه فهو ضعيف وان
تأيد اقراء من اديبها ايد اذا فخر واشتد اي عجز عن اجراء نصيبك
فاهم في ان فاشرف على التي اشرفا اطلع عليه اشرف على الموت شفي المراد بالتي
تعال المصير البعث اليه الوقوف بين يديه ويخوفه خوفا ويراى خوفه واما
وقيل لقارنه تعالى لا حاكم يوم القيمة وقيل هو لقاء فربما يعقابه وقال
المتحذرين في تفسيره تعالى من كان يرجو لقاء الله فانه سميعا عاقل لا يسهل
العاقبة من تلقى تلك الموت البعث الدنيا والجزء من تلك الحال انما لم
تدم على سيرة بعد عهد طويل وقد اطلع ولا على ما كان في وقتها ما ان يلقاها
بشره في الجوارح من افعاله او بضعة ذلك لما سخطها وقيل يرجو في الاخرة
بخلاف انما استعمل الله بمعنى الموت لان الرابع عاقل لا يدرك ما يترجمه
الشيء في كتابه من كتابه وحركه والرقع الفخري والرقع الفخري واما من
بارك في الرقعة والرقعة الفخمة وتسكين الرقعة عبارة عن ازالة الخوف وانعام
التسكين على الرقعة بما ذكره من الاصل ايقاعه على نفس المراقم لا ينظر اليها من
الفخ قال الشيخ في الاساطير انما كانت في نفسه بعد الاضطرار فاوصه
على الرقعة لتسببها بالمرام كما يقال ان الله خوفه والواو من قوله من يؤمن
استبنا ايزه وقوله ان لا تخشى ما يفتنك من الاستغناء بالاكابر والمعنى في على

التي ما بعد شفي لا تخشى من احدك انك انت الخفيف قبل الخافه تعالى وما
ايات الوعد كما قال سبحانه لا تخفوا الله به عبادنا فانتم تنقون وهو محتمل غير ان
الظاهر انما هو من الاضافة والافراد والاضمار الى الله سبحانه من بالاضمار
من الخلة الوسا خط ومشاهد الاضمار والزيادة عن مقام الصفات الى الصفات والاضمار
الانزاع استنادا لافرادها الى الخطا بالكون لا كتابها سببا لانفرادها والاضمار
الى الصفات لاضمارها الى الصفات والاضمار الى الصفات لاضمارها الى الصفات
ذلك وقطع نظره واستأخذ الكلام رافيا الى الذات فقال ومن يؤمن منك
استأخض وظهور ذلك ما ورد في الدقيقة البتة في لعود بك وفي الكلام
وقرر الآية من الله وقد تقدم الكلام متاع ذلك بمسوطا في جميع ما له
باب الامر بالاعتناء على نوب ولا يذنب من الاثم الى على مطلوب ولا يذنب
الاثم الى على مطلوب ولا يذنب من الاثم الى على مطلوب ولا يذنب
الاثم الى على مطلوب ولا يذنب من الاثم الى على مطلوب ولا يذنب
الاثم الى على مطلوب ولا يذنب من الاثم الى على مطلوب ولا يذنب
اجرت على ما على ان اذا اغتنت منه ومنعه عنه وكله على بقية الاستعلاء و
التقديرة والتسكينة اغتنت منه ومنعه عنه قادرا على كونه منه مستطاعا على التبع
والمتخفي في التقدير لا يذنب ما بعد الاذات جميعا فان الخطيئة كل منها مفصولة
اي لا يذنب احد على احد الاذات على نوب فيس عليه ما بعد وفيه شغل لاجار
شعير من شعيرين باداة واحدة بلا حط من الحساولة كان المستثنى منها قد
او مقتدين وشك في التزب او ما زادوا انك لا الذين هم اذ لا يادى الى
اذا التقدير وما زاد انك شاك احد في حالة الامران في يادى الى يادى الى
المستثنى منها هو الاول والثاني هو المحذور في التقدير في الاثم اتبعه في يادى
الراي على ان الاثم في التقدير متعلق بهذا التقدير لا بغيره لا يذنب على
مربوب في ابصم ان الطرف يستع فيه فيغير في الاثم في غير ما زاد في
بما قيل الا وان لم يعمل ما قبلها اذا لم يذنب ما في غير الطريق سيما في الجار بغير
منه العجز في بعض الشارحين المستخرجين هنا ان قوله على نوب يتعلق بمقالة
مقدور وهو لان تقديرا لاجار على غير ذلك في اللغة اشعر وكأنه ليس هو انما

وتختلف فيه قيل هو من الكون لان بقا الاستكانة اذ لم يخلق من غير ان يكون له كونه
 كونه كما يقال استقام الفاعل من حال الى حال لا اذ استقام فاعله وكل ما له استكانة
 بالغير والذلة قال اخرون انه فعل من التكون ويزيدنا لانه لا شيا من القصة يدل
 ان يكون الفاعل في قوله تعالى وما صنعوا وما استكانوا الا قولنا انما فعلوا من التكون
 ويزيدنا لاننا لا نعلمه عندنا استعملوا مثل استقاموا والعين حرف مجاز ولا ثابت في اسم
 الفاعل فهو مستكين وفي نحو مستكين على انه يجوز ان يكون من انباءات الالهة كما قال
 مكان وهو فعل من التكون في قوله لا يمكنه وما كان مستكين على قوله ما لا يمكن
 للزومه وثبانه في جميع متصرفاته والضعف المتصف بالضعف في بعض الافعال
 خلقت باعتبار جزم من مخالفة هواه وعدم قدرته على مقاومة دولته اما الاول فخلقت
 بالنسبة الى كثير من المخلوقات والحيوانات لهذا اشتد احتياجه الى التعاون والاعانة
 والاعانة والادوية والمساكن والملاجئ المراكب والذخائر والمعاملات الخ في ذلك
 من المخلوقات واما الثاني فظاهر بطلان الاجرة من الشوائب لا يعمل شيا في الكائنات
 والغير غير على معنى يقول من الضم وهو القادة والفقراء وسواهم الى وانما قال
 الا وهى كما كان من سوء حاله فقره وحله في عين من خسران الغم وما كان ضل الغم
 فهو فقيرا او قيل هو الغم اسم وبالفتح مصدر وفعل لا من باب ضرب جان فهو قيل
 والاسم الذي بالفتح والذلة بالفتح فخر الشئ بالغم حجارة هان قدده فلا يجبا
 به فهو حقير المدين قيل من الهوان قال في الاساس من مناله حفر فهو مهين
 وقال الطبرسي المدين الضعيف الحقير قبل المدين الفقير الذي يهين نفسه
 جميع ما يعتلج اليه ليس له من يكرمه له انتهى والفقير قيل من فاعل يقال فقير
 من باب من فاعل مال واحتاج قال ابن السراج ولم يقلوا فقر الغم استغنوا
 عنه باقتراض بعضهم وليس الفقر عند اهل التحقيق الفاقة قاله الما لم يعالجوا
 الى الله تعالى والاستغناء به من غيره وهذا الحق هو الذي هو الخاف من شيا
 بخلاف خوفه وخيفته وخافته وعرفوا الحق بانه موقوع لول مكره او فوات محبة
 فحق الخائف هنا الخائف من حلول عقابك وفوات ثوابك واستجابه للثب
 ان يجير ما يؤمنه مما يخافه وهو سعيه في السعي بك سلك الله من الله

والله ولا تجعلني ناسيا للذي بك فما اوليتي ولا عافيا ولا رجسا ياك
 فما املتني ولا انا من احب اليك لمع ان اقطعت عني في سرك
 كنت او صرنا ان شئنا او حلفا او غايه او بلاء او بلاء او بلاء
 او قسمة او حلفا او بلاء او قسمة او بلاء او قسمة او بلاء او قسمة او بلاء
 وقد يطلق على المولى لاي لا تجعل غيرنا اقطا وتذكر كالدرك وتولينا او ليخ
 متعلق بقوله ناسيا او بذكرك في طريق مجازية واما اسم موصول والماء المحلة
 اي فيما اوليتيه واوليتيه معروفا اعطينه اياه والعقله فبما الشئ من البلاء
 وقد استعمل في ذلك الشئ لها الا واعضا كما في قوله تعالى وهو في غفلة معرضون و
 عدى ما فلا باللام وحده ان يمدى من غير ان يغفل عنه لتعريفه من الشيا
 وبالبقيتين واسعدا منه قوله تعالى الرثا الى ناسا كمن الرثا معنى الاحياء
 فعاد ما في شئ وقد افق بعضكم الى معنى انما اصل الرثا من شئ البلاء يقال
 فلان بلاء ما في شئ لا تجعلني غافرا عن شئ كما انك اوقع في غفلة شئ البلاء
 والاحسان ومنه حديث من لم يذكر فقد شكر وحديث كعب بن العرف لعل البلاء الله
 احسن مما يلقى قال القتيبي يقال من الرثا بليت ما بلاء ومن الرثا بليت ما بلاء
 ونعتب من الرثا بليت البلاء يكون في الجزاء الشرع غير عرف من فعله ما ومنه بليت ما
 والميراثه واصل البلاء الا بلاء الاختار والاختار بليت ما بليت ما بليت ما بليت ما
 بمعنى وهو تعالى الى بلاء الجزاء الشكر والمكره لانسان التبرير على هذا القول
 على علم فيما ابلتني مجوزا ان يكون بمعنى الجزا وان يكون بمعنى المكره لا يقال ان
 الاحسان بغير كون بمعنى الجزا لاننا نقول كونه بمعنى المكره وايضا يستلزم
 لا انما بليت بليت استلزم ثوبا بليت كما قال تعالى وبشر الصابرين الذين
 ظاهروا من الاحسان والاحسان لا يلائم ما على من لا يلائم من ناسيا قال ابن
 التكريست في نسخة الا بلاء في بيت منه ايا ساء ما وسعد ما واحدة
 الحكم وما يلائم لئلا الاحسان مقلوب من الاول لانه لا مصدر ولا شئ لا يلائم ما يلائم
 فانما هو من الاول وهو الملاءمة كاي شئ لا يلائم عليه مية لكن مناجاة القاموس من الاول
 مصدره الا بليت في البيت كمنه كمنه ايا ساء ما وسعد ما وسعد ما وسعد ما وسعد ما

[illegible]

في الغزوة

تفصیل

[illegible]

ثم استعبد الانسان طمعا بغير علم ان يستعبد بالبرية في القاهر والكافر فكيف
سألتهم ان يفرقه عن هذه القاهر والكافر واحدا منهما ولا يضطر الى الحاجة اليها
وايقنا ان القلوب مجبولة على حب من احسن اليها والى ذلك فاعلموا ان الله تعالى
وكل امرئ روي الجبل عجيب وكل من كان يبتلى من طيب فسألتهم ان لا يجعل
القاهر ولا كافر عليه ولا يحسن اليها ولا يميل اليها الى احد منهما وان لا يكون له اليها
ففضل الى المعتمد واستغفروهم في الحديث عن عبد الله عليه السلام قال لا رسول الله
صلى الله عليه واله لو اهدى الى كل طيقت وكان ذلك من المؤمنين ولان كافر الوشاة القارة
الى مساقاة بقلب كافر لان من الدين ان الله تعالى يذم الكافرين والمنافقين طعنا بهم
قال بعض العلماء ان الذين يكون اياها المودة والرفقة والحلاوة وانما لا يقبل هذه الامور
لله في موضع من القلب كما قال عليه السلام في جوابه وان يميل بقلبي الى كافر
او منافق ومنصلي الله عليه وسلم في اقصاها الى لا يقبل القاهر ولا منافق عنده
فانما يجدونها اوجها ليدوموا يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله
الايم وهو صريح فيما ذكره عن رسول الله عليه السلام انه قال اتقوا الله وكونوا منكم
بالوعد وقوة بالقوة والاستغناء بالله انتم تضع لصاحبها من وملكه
عليه من طلب المافي يديه من نياها فله الله ومقتد عليه وكله اليه فان هو على
شي من نياها فله الله ورسوله اليه من نياها فله الله ومقتد عليه وكله اليه فان هو على
منه لا يزد هذا الحديث رواه شيخ الاسلام في اهل كتاب الكاسب من الشريعة
بطريق حسن او صحيح قوله عليه السلام بك ونجا وخلقك طرف مستقر الى كتابك هو
مفعول فان لا جعل معنى سكون القلب الى الله تعالى الامانة الى كونه عطاء
والانحياز بشهادة انوار كبريائه ولما كان الانسان مدنيا بالطمع فلو كان له يد
من عاشره ابنا جنته ومقاومتهم سالهم ان يجعل ذلك نصيبا لغيره لا يزد
شراهم كاد في جهنم انهم لا يسلوا الفتي عن شر الارساء في الحديث انه
وجاه قال لا والله عليه جعل هذا الادع الله ان يعطيني من خلقه فقال الله
فمن يدق من شاء ولكن سأل الله ان يفتيك عن حماة التي تضررك الى ان يهلكه **قول**
عليهم واجعلني طمعا بغير علم ان يستعبد بالبرية في القاهر والكافر فكيف

مرساجه وروافقه على شدة قسما التي يا فتى اذا شدة تاليه وصلته به فهو ضيق معنى
كثير يجمع والتخيل القاهر وهو المودع والمقرب فيل بمعنى فاعمل في الحديث من حلو
على المؤمنين الشرة له على من حله والفرق بين القرن والتخيل ان القرن قد ضعف عن
القدرة والتخيل قد يكون اجتنابا غير عارفين **وامن على قوتك الساكنة بالعلم**
لانها تحت ذرعك فانك على كل شيء عدو وذلك عليك بسبيل
الشوق للمنة في النفس الى الشيء به فاقبل هو ليس الى القلب لقاء المحبوب في هذا الخبر الطويل
قدس سر في بعض سلك الشوق والذلة المحبة المأمورة له في الاداة المستمرة
بالرافعة وهو حال السلوك بعد استئصال الاداة تكون ضربة رجاوتها كان حلا
قبل السلوك وذلك اذا حصل الشعور بكمال الطلوع لم تنضم الى القعدة على التمسك
القدر على العاقبة قال وكل امة من السلافة سلكوا كذا الشوق وفي العسك في سلك
الطلوع فخلقوا شدة ذلك في الكمال من الامور وفي الشوق قد يكون اياها الطريقة
مشاهدة المحبوب شوقا باعجابا انما احدها الى حبة الاتهام وهو الوصول اليها
واين هذا الشوق بطل العمل لان العزم لو ادم الشوق الصادق فان صدق شوقه الى
محبوبه لم يفسد نفسه في الاتهام الى الوصول اليه بل يماجد به ورضاه ويكون عمله
بمقدار قوة شوقه الى ما يقتضيه العمل انما يماجد به رضى لم يتصدق شوقه اليه
ويصل الى الذلة الوصول الفاسد من الفراق **قوله** عليه السلام انك على كل شيء عدو وذلك
عليك ليرتد الى الله فاستدعا الاجابة والمراد بالشيء هنا الممكن موجودا
كانا معدوما بقضية اقتضت بقوله القعدة بكلمة رتبة او الى الرتبة الثانية
والقاهر هو الذي ان شاء فعله ان لم يفعل والقاهر هو الذي ان شاء فعله ما شاء
او من غير الجوارح فما معنى مقتدر على الممكن الموجود حال اجده ان شاء انشأه ما شاء
عليه ان شاء الله وهو على البقاء وقد حققته الرتبة الاولى في شرح قولهم ففهم
انما اجاب الله بعبودية وان شاء اعداه اعداه ومعنى قدره على العدم حال عدمه ان
ان شاء ايجاده او جده وان لم يشأ لم يوجد وقوله عليك يسر اى ما ذكر من
المشولات عليك حين لا صوب ولا استغناء لك عن الاسباب في تحقيقه من تلك

بسم الله الرحمن الرحيم

المهدى كما في كل بلاد عذرة المهدى عند الشدة والجهد وقصر الاورد والقصر لا يتم
 عاقبة المبعوث الكتاب المسطور وعلى اهليته اهل البيت المعوز **وبعد** هذه
 الروضة الثانية والعشرون من باهرات الكين تتحقق شرح الدعاء الثاني والعشرين
 من جمعية سيدنا العابدون صلوات الله عليه وآله وآبائه وآبائهم الطاهرين امير المؤمنين
 فضل الله تعالى على صده الدين الحسيني النبي افاض الله عليه سائر الانوار
 كلها كل جهده **وكان من قوله عليه السلام** **هذا الشدة والجهد** **تفسير** **الرحمن**
 اعلم ان الله جل شاناه امضى عباده في هذه الدار بالخير والشر والنعمة والضرب والقوة
 والقوة والجهل والسرور والقتل والشدة والرخا ليعلم العبد ما يقين ان جهده
 مقدور فاضرب فيقتل من جهل نفسه وقوته كما يقتضيه جهل ولاه وقوته فاقا
 له الجهد وشكره واحضر على حسنة وذكره في هذا الرجب وشكره وجاهه باسطه
 فاجابه ليعلم ان العبد الذي عاون ولاه فلياء وسال فاعطاه وصبر في ذلك ذريعا
 وقوة نفسه بكنيته اليه والافتقار في كل حاله على ذلك كان الدمار فوق ما
 يستعصم به من الاوقات فامتنع ما يؤمن به من التكلم واعظم ما يتوكل به من
 الاليل الى سائر الايام وتكلم بعضهم الذماء مقتاع الحاجات ويستع
 اصحاب النقات ومجلى المضطربة وتفتش المكرهين وكان من سعة الاضياء
 المرسلين وعباد الله الصالحين اذا نزل باحدكم كرمه بلاء فزع الى الدعاء وهذا
 معنى قول امير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه اذا اشتد الخراج قال الله المخرج
 ولا يله هذا كان سيدا الصالحين واشرفا الوهابين سلام الله عليه فهو بهذا الدعاء
 هذا الجهد والبلاء فيقول **اللهم انك كلتي مني شيئا انت اشد اليه**
منى وتقدر عليه وعلى اقلب مني قدتي فاعطني من فضلك
بفضلك مني بعد ان فضلك رضاها مني شيئا فاقية كلته الاكبر
 حله اليه بلوشدة من الكلفة بالقسم على الشدة وعلى امر الله تعالى فيه كلفه المافية

من هو اليهم الذي لم يمتنع من شدة طبعها وفي ذلك كلفة على النفس المتعلقة بالبدن
 فلو لم يمتنع من شدة طبعها لما امتنع من شدة طبعها في القدر كلتي ما انت لملكه في كل
 نفس الا انك تاجان تقديم من الشدة على اليهم في طوعه من المال ما يكفي زالبهم الذي
 فتر من الشدة تستمتع تقدر انك انت قلت عندى من المال ما يكفي لما كان الكلف
 انما يتعلق بالاحوال وذلك ان قولك من نفسي على تقدير وضاع من صاخر
 كما ذكرنا ومكنا شيئا من ما يضر باحتوائه فلو ادعى الاستبداد به فعلى الملك يمتنع
 وعلمه بالبالا لتخفيفه من اوله في شدة كلفه وهو الاصل ولما كان العبد كلفه
 نفسه وتطير هل من في القالب لوك بسيل الدامة وتقرى بوضاؤه وتجب بحضرة
 وقيامه لما من الملوك السعدية والظالمين لا بد من القيام بالظلمات اجتنابا
 وكانت قد تعلق بك مستند القدره فقل ان جميع المبعوثات وكما قد تعلق بك
 قد تعلق بالادعة فوضها كان شحا اقدر على صلاح ونفسه منه وقدرته تقاطع
 العبد على كلفه في انفسه قدرة العبد كذا هو لا يملك لنفسه نفعا ولا ضررا
 الاية وكل ما يوجد فهو في نفسه كذا وقد تعلق بالظلم فاعطى فضيلة انما
 كان الاكبر ذلك فاعطى من نفسي بفضلك مني الاضطر على قن قاستمع بها المار
 حتى يمتد نفسك رضاها من نفسي على امرها بفضلك مني الاضطر على قن قاستمع بها المار
 ولما كان هذا المعنى في اوصول الحق فتشغل فيه النفس المبدية البدن عن النظر في
 صالح البدن وتديره في قوة الى الخلا لا القوى البنية واختلاف اجزائها وتعلمها
 فيفسد البدن او يفسد الذمير فكل من كثر من الحنين والفانين سال فليعلم ان يكون
 ذلك في غافية ومجان يكون له من هذا القدر ان يكتفي لما لا يلهه تلك الغاية
 رضاها من نفسه وكان ذلك حاشا ان في غافية او بلاء حتى ان يكون ذلك الهاد
 للضد واذا ناطقته بجملة ما يكون فيه رضاها من غافية وبلاء فامتنع
 البلاء بقوله غافية كما يحكي اذن الفاضل لما اشد قوله وباشا في هواك الحسنة
 فاقية ادى ما كان فيه رضاها كذا اني عجز البول فامر ان يجر وطاؤه على كل لا لطف
 ويجعل يقول اهل العلم الكثرة في هذا العجز يادى عن نقا وفي كل علم انما قال الحق
 عما يجره بالاستحارة لكن استخاره في غافية فانه يماخير من كل طبعه به ومق

تجسست الذين في قلوبهم الفتن والارواح القساوس والحرف من اقصاء ما لا يري في قام العمل المصلحة
واسم القساوس القساوسة قساوسة كما يقال سائر قساوسة وعقود ذلك قساوسة عفاي قد علمت
التي في قلوبهم الفتن واضعفت اذ ادركت على الخلق اذ ادركت لان الفتن بآفة غير محصورة وغير
لغاثة عباد من يوم الجزاء قال القساوسة ان شرح الكشاف لا يرام في امتناع ما لا يرام الله
على الحقيقة لكن القساوس يجوز ان تارة يجعلونها مجازا عنها لغير الامانة كما في حق الكشاف
والمتأقين وانما من لا يجوز ان تارة فيفسرها بآياتها السليمة كلها الفراضية والمجاز
مطلقا والعلم الحق المشبه بالمشاهدة والمعاينة **العلم حصل على محمد وآله**
او رغب في الرغبة في العمل بالآخر حتى اتفق صدقة لك من قلبي
حتى يكون الفاعل على الرقة في بنيائي وحتى اعمل لك ثوابا شوقا
واتق من الصلوات في قفا وجها وذكى الرغبة في العمل لشيء عباد من جديد بالعلم
بالهداية الى اذاد روحه والموالاة طيرة الامان من قوله لك ولا تفرق متعلقان
بالعمل والابدية منه شاق من رغب في معنى اريد متعلق واحد من غير ابدال وهو غير ان
لان العلم الاول متعلق بالعمل المتعلق والثانية متعلقة بالعمل المتبذل تلك فلا تفرق
في المتعلق واللام الاول للبيان كافي في بيان الثانية لتعميل فلا تفرق في معنى الرغبين
ويجوز ان يكون قوله تفرق متعلقا بآية تفرق ويجوز ان يكون حال من العلم اي حاله فيكون لا آخر
وايما ما كان فالمقصود بالاحتراس من كون العمل لله لاجل الدنيا كما شاهدته من تفرق
كثير من اناس شعرا والعلماء من واعظهم فريضة الى اقبال الدنيا عليهم فيل طلبهم منها و
فجاء سائرهم منها والى الاشدة بقوله تعالى من كان يريد عرض الآخرة تركه عرض الآخرة
ومن كان يريد عرض الدنيا تركها وما له في الآخرة من نصيب مثله قوله تعالى من كان
يريد الفاحشة فجعلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصليها مذموما مدبورا
ومن ادرك الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فاولئك كان سعيهم مشكورا وروى عن
عباس بن النسيج عن الله عليه السلام قال حتى قوله تعالى من كان يريد الفاحشة الاية من كان يريد
فرايد الدنيا جعلنا له الدنيا ما يشاء من غير ان يرد وجهه الله والدار الآخرة فجعلنا له ما
يشاء الله من عرض الدنيا وليس له قرابة في الآخرة وذلك ان الله سبحانه يؤتيه ذلك
ليستعين به على الفاحشة فيستعمله في معصية الله فيجانبه على المؤمنين الاسلام والسير

في جمع البيان **فانما عمل** على غير ان يريد المكلف بعمل العباد والاولى **فانما عمل** نعم انما عمل
بشأن العمل كالجهد في سبيل الله يقال اخر از الدين ويجعل الغنية يتعاون قال القساوس
في تفسيره ذكر الله سبحانه مستغنين من الدنيا من اصابه من الدنيا وقاسم غير ان لا
وهيئة تلكه انما عمل الاخر لا يكون له الآخرة واجها قيل ان غير يقبل انما المادى
ان النبي صلى الله عليه وآله قال من سلك من الدنيا العزة انا اغني الاغنيا وعزل الشريك من عمل عباد
اشرك في غيري تركه وشركه وقيل يعاد من المثل بالمثل وهو المقدر انما عاينته
للطاهر فيقع في غير القبول الثاني ان يكون له الدنيا سبيل الله فيستغنى به عن الدنيا
ان يكون له الدنيا واجها واقفه واعلى هذين التفسيرين بشأن الاقبال ان الاله اعطى
حاله من دنياه الحسن انتهى حتى يجمع في التعليل انما عاينته في صدق ذلك من قلبي ذلك
اشارة الى ان ذكر من الرغبة في العمل لله لاجل الآخرة وما يشاء من السعدا ان يبعد من ربه
وعلى تفرق من قلبي متعلق بآية لا يجد تفرق في ذلك اي كاشا تفرق في الغرضين
يعود من نفسه صدق الرغبة في العمل لله لاجل الآخرة وصدق الرغبة في العمل انما يتحقق
بصدق الرغبة في العمل على القفا: **تعليم** سال حصول الشوق الى الجاهل واليدين العالم
بالامور والآخرة في تصدق في بقية العمل الجاهل فان الامور الموصولة من متاع الآخرة وما
اعده الله لعباده العالمين من الرغبات في حاضره من الجزاء الباقية لم يرضت كلها
على كثر الجاهل والبشر في كثير منهم لا يخطر في باله ان يكون في الآخرة امر الله على
الدار الآخرة الدنيا والآخرة فهو رغب في العمل بها ويجهل في تصديقها اذ لا يتصور وانه
اكثر منها فان صدقها على سبيل الحكمة تصديق الوعد الكريم فانه لا يتصور كثر
تفاوت بين الموجود والحاضري حيث يرجع ذلك التفاوت عند ترك العمل والموعد بل
يكون من يلجأ الى الحاضر فهو كثر ما نفع واولى باطل عليه فيكون صدق رغبته فيه اكثر
وان يتبين بعقله ان الاولى والاخيرة لا اية هو متاع الآخرة فتارة يظن ان ذلك
الدين غفلة عنه فيشأن له بسبب الاشغال بالذات والآخرة ولا نه الدفن فيها وادارة
لا يحصل التفات الكلي بل يكونا الوهم المذكور في باقية ارضه لك البقين بحيث يوجب
مقابله رغبة وشوقا فلا تصدق رغبته في العمل بالآخرة والشوق الى العمل في العمل
ان يحوط قلبه بالهداية الى الرغبة في العمل لله لاجل الآخرة ويحبث لا يبريه في عمل

38.

الثالثة

والخطوط

قائم

قائم

[illegible][illegible]

الحمد لله الذي اذ مرضت فغوثني واذا اضربت فمؤيدني والصلاة والسلام
على رسول الله المرسلين وعلى اهل بيته عصمة المتوسلين **وبعد** فهذه الرخصة الشافعية
والحنبلية من اذ كان الكلب يعض شئ من الثياب العشرية من مصفرتين
الغالبين وسبب الزاهد من صلى الله عليه وعلى آله وابنته القاضية ام ابى فضل
ربما تسقى على القدر الحسيني الشقي غدا لله وكما ومن على العضو العاقبة
المفاد **وكان من اذ كان الكلب يعض الثياب العاقبة** **بسم الله**

[illegible]

مؤكداً وجعل الإلهام التام على ذلك لئلا يكون له من القوة ما لا يمكن له من القوة
 بغيره يوم القيمة **قوله** صلوا لي على قبري وكنتم على الجبلين وكنتم على الجبلين
 معتمدين على العظماء على الجبلين وكنتم على الجبلين وكنتم على الجبلين
 قبل الساعة وقولوا له يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا
 خيرا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا
 إضافة إلى ذلك البشارة باعتبار أن البركة سواء كانت بغير زيادة أو بغير نقص
 فاشتهت من الله تعالى وكانت باعطاءه واثق البركة كانت بغير زيادة أو بغير نقص
 حاكمها عن ملكه لا كقولهم يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا
 وكنتم على الجبلين وكنتم على الجبلين وكنتم على الجبلين وكنتم على الجبلين
 فقالوا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا
 حيدريه واسلم في كثر النعم المستفيدة منكم بعد الصلوات بعد الصلوات بعد الصلوات
 متماثلتان أو صلاتان مستقر على رحمتك وبركاتك مستقر على رحمتك وبركاتك
 لفظة بعد الصلوات متماثلة في كل صلاة **قوله** صلوا لي على قبري وكنتم على الجبلين
 رسول الله في زيادة قبوله والرسول وحفظ المضاف للعلم ولذا كان ما تقدم عليه
 من زيادة حسن الصلاة لأن كل إمام عهدا في حق شيعته وأولئك من قاموا بالعبادة
 حسن الصلاة زيادة قبولهم من ذواتهم على كل شيء زيادة من تصديقهم بما رغبوا
 فيه كإيمانهم بشفاعة يوم القيمة ومن هذا الختام قال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا
 فادعوا إلى الله بذكر الله عليه السلام فذكر الله عز وجل فذكر الله عز وجل فذكر الله عز وجل
 منكم قالوا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا
 الأبدية في الدنيا والآخرة والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على من لا نبي بعده
 بآمنين وما قبل من آياتهم من قولهم يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا
 مصدرة في زيادة قبوله والرسول وحفظ المضاف للعلم ولذا كان ما تقدم عليه
 بيان من قولنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا
 في تقدير قبول شيعته ولذا سمع على قولهم يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا
 وقد تقدم في الروضة الأولى من الجواب الذي هو المحل التام في إلهام الختام ختم السنة

عنه الذي بينهما على ما علمه وقد أخذت من كلامه على ما علمه على ما علمه على ما علمه
 وعلى ما علمه على ما علمه على ما علمه على ما علمه على ما علمه على ما علمه
 على ما علمه على ما علمه على ما علمه على ما علمه على ما علمه على ما علمه
 الجبلين وكنتم على الجبلين وكنتم على الجبلين وكنتم على الجبلين
 يستقبلون ويصلون ان يكون القابلين من الجبلين وكنتم على الجبلين
 التبول من ذلك فلا بد ان يكون القابلين من الجبلين وكنتم على الجبلين
 على ما علمه على ما علمه على ما علمه على ما علمه على ما علمه على ما علمه
 الشكر بآية من مجموع امور ثلاثة اعتقاد كون العالم حسنا في تلك الامور التي
 والحيات يا هذا القابلين وكنتم على الجبلين وكنتم على الجبلين وكنتم على الجبلين
 الثلاثة لا يعلمونهم بحسن في تلك الامور وان شئتم عليهم بجلده وبعلمهم بالعبادة
 القابلين وكنتم على الجبلين وكنتم على الجبلين وكنتم على الجبلين وكنتم على الجبلين
 قايدين على القابلين المذكورين على ما علمه على ما علمه على ما علمه على ما علمه
 الميزة والركون وبما رآه المعنى في المطر الذي يعاين ولا يتسلط عليه المذخور وما اريد
 لوقت الحاجة اليه حصل في اليوم فاقى اليه يوم القيمة **قوله** صلوا لي على قبري وكنتم على الجبلين
قوله وكنتم على الجبلين وكنتم على الجبلين وكنتم على الجبلين وكنتم على الجبلين
 التلق بذلك وقد مر بانطلاق كلامه على التلق كما في قوله قالوا انطلق الله الذي خلق
 كل شيء وهذا الخبر ليس كإدخالنا في قوله فقل في شرحه فلا يرد امره اذا ظهر وهو
 ومنه شرح المسئلة ان يتبين ان قوله وكنتم على الجبلين وكنتم على الجبلين وكنتم على الجبلين
 التلق بالحق ولا شك ان توسيع الصدر والقلب عن كل شيء على جيل الحقيقة وكما كان من قبل
 القلب بالحق من حيث الحلو في مصفى قايته بآية قال التلق ان يتبين ان قوله وكنتم على الجبلين
 الانسان في علمه بالامور ان نفسه زائدة وغيره وانما ما لم يعد اليه في قوله وكنتم على الجبلين
 حصوله في قوله العالين بعد اشد وقصيدة خفيت هذه الحالة بعد القصد وان حصل
 القابلين واعتقادا وفق بكونه ذلك العمل شتما على غيره الذي قد قد راجحة دعاء ذلك الى
 وقد حصل في التفسير من قولنا في هذا المقام ان يتبين ان قوله وكنتم على الجبلين وكنتم على الجبلين
 الذي هو الامور التي هي في هذا المقام ان يتبين ان قوله وكنتم على الجبلين وكنتم على الجبلين

504

[illegible]

هذا قريب من معنى الحق كقوله في الخبر القدوس قال لا يخرج مقتضاها ليدل الفلاس على حقهم
واقتضاها ليدل بقضاها وتحت على العقل بالفتح وهو الحد الذي يتناول الابرار وسقط عن هذا المعنى
في الدلالة على الخطا وخطو ابرار في حمله ضربا من يتفكره وذلك لما ذكره بعد بيان اوجه التماثل
وهو ما يتحرك في القلب من الى اوسى واخطره هو اخطار الارض يتفكره ودون يخفى عندنا عند
اخطار اوسى ومنه من يتناول من ماله الى عند ما لا هو بجميع قوامه او قوام اخطار اوسى ومنه من
قله ومنه الى قدماه بان قصد كافر او متبع عند لا في دينه او من غيرته في دينه هو
عنه كالحال له قاله الطبيب شرح المشكاة وقته فقامان باب منع ضربة بالحقمة بغير
الاول وهي خشية من غير هذا الانسان على اسد ليدل وليان قاله الضيعة والمصباح في
القاسوس الحقمة ككثرة العود من عديد او كالحجر يضرب واسر القيل وخشية من غير هذا
الانسان على اسد على قدامه قد كرهه صبره بها ووجهه وذلك ما ذكره في الحكم فتح الرقيل
يقعه فقامان على اسد والنع والحقمة كالحال ما فاعى وانكى والمدد يقع الراس هنا
الضم والاول والاول الاشارة الى الودع والكف وقعه فقاموه وكذا وقع على الحكمة فحق
الراس بالذات لا يجمع الحواس رئيس الاعضاء ذل اقل من باب خبره في الاسم ليدل بالضم والذ
بالكسر ليدل له اذا ضعت هناك في ذليل العز والفرقة والامتناع والشفقة والغلبة
والجبروت فيجب ان باب الكبر والاعتناء والتميز قبل هو مصدر على انما ليدل لاداء الودع وانما ليدل
اللبا ليدل كالموجودات الملكوت والمرويكسرو اصطفاها وذلك لاداء الرتبة العتق فحلت تحت
من جميع الذات وقد مر ان بابا سابق وضع في قوله من باب منع فقامان في اليمين فقتله ولكن
بالكسر من التكبر هو العتق وشبه الكبرياؤه واسد ما عتق في الميز جعله ليدل انما ليدل ان
قاله في الضربة في الضم مصدره يضرب من باب تنقل اذ اصله يضرب ومنه ما قاله في التولية
فقامان من سوء حاله فقر شدة في بدنه فهو يضرب في الضم ما كان تحت النفع فهو يضربها والشر
الضاد والظلم وعجز الحاجب العين عز من باب ضربا شاد وعجز في طعن والرجل سعى به
شراوه من باب ضربا يعتابه في عجزه وفي النهاية الميز الضربة والوقعة في الزاوية ذكر
عبورهم وانه من باب ضربا يعتابه وقيل الميز الضربة والظلم والرجل سعى به
الحرف في عتبه بل من الميز الشيطان والمنة والحال ما فاعى جبالا ذكره في الشدة التي في قوله
والحاليان بعينه جمع حيدة بكسر اللهم وسكون الشاد وفي الودع والاسد وكلاهما الشدة

20

للأمر التي يوصلها إليهم بها في الكلام ومنه فلا ينبغي أن يكون غير الله والخص صابرة
 وينبغي عليه والجليل الحياء ودم الغفران ومنه قول الله عليه السلام يا خيل الله ركعوا
 والركعوا الجبل سمع للراكب الصاحب لا أكبل لها كاية تغافل من كل ركة
 ما شئ الاقرب من هذا الكلام وهو قوله تعالى قد يشاء الله الرجز انما جعلت الجبل
 مثل ما له في جنة وسيد الاقاصيص بصلح من خاله وقبالة قال صاحب الكشاف قوله
 تعالى استقر من اسطفت منهم بصلوات الله عليهم بصلواتك وقبلك مثل ما لا يلبس
 تسلبه على من جوبه فوار اوقع على قوله وضوءهم صوتا يستقرهم من اناكم وتعلقهم
 من اكرم واجل عليهم بعبده من خاله ودعا الحق استاصلهم وقوله ليس الا ان خروجه في
 قيل الاستقراء القبوله تاكيد الجمل العود خروجه بعبده بعبده وقوله العرف والحق
 لاهاه ان العرف والحق لا يمانعه احد والعقد الذي لا يجره شيء يدخل في
 ما سالكهم من عرف من اريد بسوا الغرنا فحق هذا الدعاء ودخلا ولا والله علم
 هذا الحق وضمة الثانية والعشرون من بابا زالت الكبر وقوله
 الله سبحانه انما ما مع تكايد المصائب مقاساة الثواب
 التي قد الجبال والاسامي قد يتصور الفراسخ من الله
 المستحق فخره يوم الجدة الحسن خلود من
 جوارى الاخوة من ستة امدى والندوة
 الفط الحمة على كل حال

223

الضحية

تفہیم

مجلس القضاة

على القائل يقول يا حي يا قاضي الحاجات لا بد من غاية فائق المروة واليها لا يستجاب قبل
الكريم ان يقول لها يا ابيها يا اناهم ومن ان يقبيلها باخها ومن رجل من العريكة اذا كان
مطلوعا من اقل القليل من الخلق من التقوى قبل العريكة الخيط وقيل الخلق وقيل التقوى في
حكم رجل من العريكة قالين الخلق بسله والعريكة التقوى يقال انه لسبب العريكة وسهل العريكة
في التقوى من قال الزمخشري في الاسرار ان العريكة اذا كان بسلا او صلح البجج العريكة
السناء انما جعل الحكم في الخلق انما كان الشئ يعرفه ذلك الوضع يعرف منه وقوة
الشيء وعلى هذا المذهب العريكة استعارته لاجل الخيط وانما هو ذا كبره في الخلق في
العريكة وعطف على عطف الخلق وعطف الله ان جعله شقيقا عالميا على جمل الخلق
عليها ما شققا محتقا والوقت الملقب في وقت من اقبل فهو يقف الخلق على الخلق
مقا لودعه والاسم الخلقه بالزبد والقاء من الشقة حرص الناس على صلاح
المسحوق وقلة الاكل على شقة وشق من وجع وجع وعطف على الكرم مع وضع
اشقت على ان ياله كره وانا شقق على شقق وشقق في تقديم الجود على التفضل
في الفلن على كماله انما لا يستجاب وبارك الله في الخلق في تقديم الجود كماله
اللهم اشكر لما رزقني اني اعلم على شكر حتى احفظها ما حفظه
ربّي في صغري الشكر لله عز وجل عازاة على يد الطاعات لجبل المشروبات
وقيل انما هو على من الطاعة في النهاية في اسماء تلك الشكر والله الذي ذكره القليل
من اصحاب الشيا ايضا عظم الجوار شكره لعماده مغفر لهم انتم من اعينهم لما انتم
الطبع على الصلة من اجل ثوابه على ما انتم شكر على طيق الجوار كما ستلكا في شكر
والخلة انما على تريق عظيم الجوار والواو الاكثر الشكر انما يقال شكره
لوقته انما في نفسه يقال شكره وانكره الاضواء التسع قالوا بالاشعر في الحق
ان الشكر انما على التعم وكذا الاثم يقال شكره كما قال انما شكره على ما انما على التعم
عزى في نفسه يقال شكره لعمدة وجميعه في التعم على هذا الوجه فيقال شكره
وشكره لعمدة التعم او بما عدى الى التعم نفسه على تقديره فيقال شكره لافان
اي شكره فيقال الزمخشري في الاسرار كبره في نفسه واشكره على تقديره فيقال
افان او يدون في نفسه فقلان وقديما في الله في قولك واشكر من شأ

ويشكره لا يشكره انهم كلهم وفي الصغير في من باب عجب في قوله يا ربوس بما
 علا اذا نشا وما يتعدى الشجر فيقال يا ربوسية تربية فترى هو عرفوا
 التربية بانها تبلغ الى الاشيا فاشيا وانما يشبهها في انما يصنعوكا فاه به الا
 الشواهي يكون في الخير والشر الاول اكثر والشكر مفضل انما وكما ان اسم من كرمه فيها
 بمعنى كرمه اكراما وفي القاموس الكرم الكرم وحفظت له صيغة راعية وكذا
 لو كان فانه ولما نشد ان جعلها على ما شاء من ارضي وقلم له من شانه في وقت
 صغير وفي هذه الفترات شارة العجز الولد من القيام بما يجب للوالد من الشكر
 والمكانة لها وجازاته على ما ينبغي من الشكر على كل حال وان يشكر
 لها وجازته ما عليه المدينان بجلالها الى ان يشكر الله عليه الشكر الذي لا يورث
 الله انما يورثها من الكرم في اتي منها ما ولي معنى في الشكر من فضيلتها
 قال لانها ما كانا بفعل ذلك وهو جليل بقاءك وانت تفعل ذلك وتزود بها
 وشكا اليك سوء خلقك فقال له تكن سيرة الخلق بين حملتك فتعثر اشهر
 انما سيرة الخلق قال له تكن كذلك لا تعجز ارضعك حليبك قال انما سيرة الخلق
 قال له تكن كذلك حين اسهرت لك ليلها وانما سيرة الخلق قال له قد جازتها قال انما
 ضلت فالجيت بها على انما قال انما جازتها ولا خلقته والله اعلم **الامر بوما**
ستقام في من اذنى او خلت في اليها عني او ضاع كما يقبل من تحت
فاجعله حطة لا تقبل بها وعلو افي وخطا فيا وزاد في وقت
يا سبيل القيات يا ضعا فيا من الحسبات منه يمته من
 باب تربية القدر في باب قبل المشي به وقال القوي في ستمه افضيت
 يدي من غير انما هذا ايقده انتهى قال البشار في ايضا لا شيء الشر بحيث شأ
 القاتمة والحق الجليلي فلهذا قال له فلا صفة انما في ان اللبس في
 اعتبار الخلق به سواء كان في خلقه فهو له او لا لما له فانه في الاصل المسمى بالخلق
 نافي في القاموس لعدم الزم والدخول في الكمال ان معناه عجز الطالب
 له على ما توهم فورد عليه قوله تعالى ولا تستمروا في انما في الطلوع فهو مسمى
 سواء كان في خلقه او غير انما في المسألة اي الطالب منه فلا يحد في استعماله في

ومن قوله ان منكم مسته لا يحصى في الخلق المسته في خلقه على الاضيق في انما
 ومن الجازمة الكبرى مسته العباد من الانا للجنة والناية للشيبين والاذى للكره
 البشير كذا في القاموس قال بعضهم الذي وصفا لا يخفى الا اذا يؤويه اذى والاذى
 نفع من الشر وهو الضمير لغير انما في قديم الما كان الا في عبادته عزيب والمكره والمكر
 فاسب لغيره في الاضيق في المسمى عزاء في علية الاضيق في الاضيق في الاضيق في الاضيق
 وان لم يرد في هذا صاحب الخلق ان كان الحقون مفتوا على ذلك في قوله ان منكم
 حسنة فتوهم وان نصيبكم حسنة فيقولون انما في الاضيق في الاضيق في الاضيق في الاضيق
 للذين بان ما رويهم في الاضيق في الاضيق في الاضيق في الاضيق في الاضيق في الاضيق
 صاحب الخلق في الاضيق في الاضيق في الاضيق في الاضيق في الاضيق في الاضيق في الاضيق
 فتوهم واما الفرج بالسوء في الاضيق في الاضيق في الاضيق في الاضيق في الاضيق في الاضيق
 فتعريف انما في الاضيق في الاضيق في الاضيق في الاضيق في الاضيق في الاضيق في الاضيق
 لتعريف في سيرة الخلق في الاضيق في الاضيق في الاضيق في الاضيق في الاضيق في الاضيق
 اليهم وصل وخلص للذين والذين والذين والذين والذين والذين والذين والذين والذين
 ومنه فصل في هذا الموضوع مما يجوز فيه استعماله من قول الرضا في قصته
 من غير كون المرد في اموسها انفصل عن الشيء وخرج منه لا كونه مبدأ الشيء من
 جاز ان يقع موقعها في الجواز في قول انقص منه ومنه انتهى وما حصل
 المقتربون ما ناله اخصه كرهه وديرا وجليل فيكون التنوين في كونه للتعريف في
 بكسر القاف في قول البشار في قول الرضا في قول الرضا في قول الرضا في قول الرضا في قول الرضا
 اي عنده والقائه من قول الرضا في قول الرضا في قول الرضا في قول الرضا في قول الرضا
 من خلقه عنده فانه قال في القاموس استحقه وزرعه في الاضيق في الاضيق في الاضيق
 وقال ابن الاثير في النهاية من ابتلاه الله ببل في جسده فهو احب اليه من غيره
 خلقا ما روي في قوله من خلق الشيء يحمله اذا اقره والقائه ومنه الحديث في
 ذكره في قوله تعالى وقولوا احب اليه من غيره خلقا ما روي في قوله تعالى وقولوا احب اليه من غيره
 سببا لخطه في قوله تعالى وقولوا احب اليه من غيره خلقا ما روي في قوله تعالى وقولوا احب اليه من غيره
 منها بما لا يزيد على ما روي في قوله تعالى وقولوا احب اليه من غيره خلقا ما روي في قوله تعالى وقولوا احب اليه من غيره

[illegible]

[illegible][illegible]

لا يخرج من القلوب في ديوان الادب شدة عصبه اي قوه اموره لا يرضى في قوله تعالى انك
 عصبك باخيا العصبه قوه اليد فشدتها اشتد اليها العصبه اي قوه اليد فشدتها اشتد اليها العصبه
 الاربعة لها عصبه ويقال له عصبه الذي شدته عصبه فشدته فشدته فشدته فشدته
 وصفي شدة عصبك باخيا سنفقك به وعتقك فاما ان يكون ذلك لان
 اليك شدة عصبه العصبه قوه اليد فشدتها اشتد اليها العصبه فشدتها اشتد اليها العصبه
 شبهه باليد اشتدادها ما اشتداد العصبه فشدتها اشتد اليها العصبه فشدتها اشتد اليها العصبه
 فعلى الاول هو كناية لتوضيح من تقوية اليد على الشا استغارة تشبيهه على
 في مقابلة باخيه على اليد في تقويةها بعصبه شديده وفي قوله في اشتدادها
 ما اشتداد العصبه شدة اليد كناية للتشبيه على تمام ودها وان العصبه لا يده
 بفقدان العصب وهو ما استغارة لاشتدادها على غيرها من حيث الاشتداد على
 اصله بتم استغارة على ان طلبه لشدته على انما هو على تقديره فوجه كونه
 قال الله في نوح من اجل اياه واصحابه فاقه بهم وقد علمت ان لا يلزم من صدق
 الشبيه صدق كل واحد من غيرهما فلو لم يرد صدق كان كناية عن وقوع الاعوجاج على
 الاقامة بهم الرواية في كثر النسخ واقره اوسى افراد القصة وهو باعتبار ارجاء الشد
 المعبر عن قول الله تعالى انك شدة عصبك على اصله وهو اقرى قيل ان العصبه ولو على وجه
 والعدد الكثرة المتألفة من الوعدان والمردية هنا كناية عما عتبه من اهل الله وعمره
 في كثرهم من طرفة العبد غاية للبرية قال الاضطر - ولست الاكثر منهم حشا
 واما العصبه لكثرة اراد بالصحة العبد قال المجرى حديث النبي صلى الله عليه وسلم
 من اكثر منهم صبيحة العبد انهم والمصر كان المصروف وتزين بحضرة بهم كناية عن قوتهم
 بالانفس التي انما لا يتقوى على ما كان زينة العبد في المشاهدة احسنها وانما جعل
 حيا طامدا بالانكسار هنا الصفة الذكورية لانه في الناس في الانسا ومن المجرى في كثر في ان
 اصعبت شوقا على قومهم فذكرى المصروف في الناس رغبة الابقاء والاقبال والاقبال
 في الاقبال فاستغارة لفظ الاقبال والاذن الاقبال وعلى استعادة متبعية فالعصبية
 جعل من قوله المذكور وهو لا يصح حقيقة لان الاجباء في الحقيقة اعطاء الحيوة وهي صفة
 انضغتي الحس المذكور الاداء بغيره فنفق الى البدن والروح ويحتمل ان يكون استغارة بالانكسار

بأن يكون شدة كونه الذي يتقطع بدونه بالانسا فالتشبيه اشتد اليها العصبه الذي هو من الاداء
 بوجاهة الذكر من مشهور الاستغارة لا الشا - هو المصروف فاستغارة لفظ الاقبال
 بشتادها ما اشتد اليها العصبه وهذه الفقرة تختص بالانكسار في احداهما بقاءه في
 بهم بعد موتها انكسارها على ما كان على ما كان على ما كان على ما كان على ما كان
 مقامه على ما كان على ما كان على ما كان على ما كان على ما كان على ما كان
 عديا من باب تشبيه على تشبيهه على ما كان على ما كان على ما كان على ما كان
 والاكلام لان من الحس ما وجدوا كونه التقدير اقبل على وجهه ومستقبله أي
 اقبل على وجهه فبهم وذلك بالانكسار في الفاصلة المحتمة بين الطرفين المستقيمة بين
 المتضامين او ثباتين على القناعة والرضا من على الاقبال الى منتهى حد استيعاب المصروف
 ما استقاموا الكرام وهو المصروف فاستغارة لفظ الاقبال على ما كان على ما كان على ما كان
 وقوله في رايه انما استغارة كونه المصروف على ما كان على ما كان على ما كان على ما كان
 كناية عن كونه ما كان من غير معنى التقدير كناية عن الاما من ولا ما كان ولا ما كان
 للذات لا الامور الخفية من رايه اشتداد العصبه والخرق والخرق من رايه اشتداد العصبه
 قال ابو عبيدة خطي خطا من رايه اشتداد العصبه والخرق والخرق من رايه اشتداد العصبه
 الدين واخطا في كل شيء فاستغارة كونه المصروف على ما كان على ما كان على ما كان
 ان اراد انصرا في رايه اشتداد العصبه فاستغارة كونه المصروف على ما كان على ما كان
 الانسا اشتداد العصبه في رايه اشتداد العصبه فاستغارة كونه المصروف على ما كان على ما كان
 من ذلك عدم كونه المصروف في رايه اشتداد العصبه فاستغارة كونه المصروف على ما كان على ما كان
 ومع انما انما اشتداد العصبه في رايه اشتداد العصبه فاستغارة كونه المصروف على ما كان على ما كان
 لذلك كونه ان يكون المصروف في رايه اشتداد العصبه فاستغارة كونه المصروف على ما كان على ما كان
 تشبيه على هذا المصروف لا يكون ولا يحصل ان يكون عصبه على الذكر بالانكسار فاستغارة
 وجميع ذكره فذكر ان المصروف في رايه اشتداد العصبه فاستغارة كونه المصروف على ما كان على ما كان
 الذي يجمع موته بالانكسار فاستغارة كونه المصروف في رايه اشتداد العصبه فاستغارة كونه المصروف على ما كان على ما كان
 ذلك خبر الى رايه اشتداد العصبه فاستغارة كونه المصروف في رايه اشتداد العصبه فاستغارة كونه المصروف على ما كان على ما كان
 فاستغارة كونه المصروف في رايه اشتداد العصبه فاستغارة كونه المصروف في رايه اشتداد العصبه فاستغارة كونه المصروف على ما كان على ما كان

[illegible]

في حجة الوداع التواضع والفرط المحل للعبادة قال لا ترفع في الاسلام صوتك
مستحقا للثبوت على ما فعلوا في ذلك اليوم فليكن على كل واحد منكم في ذلك اليوم
وضع يده على راسه وقلعه على راسه وقلعه على راسه وقلعه على راسه
حلفا فانه انكره ذلك وقد تقدم الكلام على ذلك مستوفى في الروضة الثاني عشر
الاربع منه فانه اعلمه والباقي له واداه اجابته له والباقي له كذلك وقد
طبع القراء الربا بطلانه والاستجابة بطلانه اعطاه المسؤول فبطلانه في كل مكان
والثبوتها والارواح قول وقد في الموضوع للمال وجه جمان يابا قبل شعله البطل
وجه الله ما عندنا تبطل المدخل لا تتركه في كل يوم على الملوك الا القليل من مدخل
لهم ولا يجب على الارواح دون المهادن في كل يوم في كل يوم في كل يوم
سورة المؤمن وقال لا ترفع في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
لا ترفع في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
من التواضع فليكن على كل واحد منكم في ذلك اليوم فليكن على كل واحد منكم
اخرين وفيما رجعوا الى مكة في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
تمة الاية فليكن على كل واحد منكم في ذلك اليوم فليكن على كل واحد منكم
من الله وهو الذي جعله على كل واحد منكم في ذلك اليوم فليكن على كل واحد منكم
من اوصيهم ابو عبد الله عليه السلام قال لا ترفع في كل يوم في كل يوم في كل يوم
من عبادي سيدخلون جهنم من اربع ابواب اولها من لم يترك الله في كل يوم في كل يوم

10

[illegible]

۱۰۰

[illegible]

عقود

وروى ذلك فيقول له **عليه السلام** انما في نفسي شيء يستعصي علي الايمان فلا اوفى بعهدهم ولا اؤتمروا
 خلفه فقيه وعادة معصوم برضهم وهذا ايزر من ذمهم مستتر فيهم ومناصحة مستند
 مستتر بهم وقوله **ما شئتم** من اذمهم كان اسرارهم في انفسهم واسرار انفسهم مستتر بعضهم
 مودت بعضه فصرح بطلوبهم وحسن مولاة بعضهم بشا بالمادة ومنه **ما شئتم**
 على فقرائهم بالجملة والامتنان بالاطمان ما ما يحسن حاجتهم بالاشارة الى انهم من اهل البيت
 عليهم السلام ومن المؤمنين ولا اذم ذلك حاجة متبادرة الى القضاة ولا يكتفي له الا كما لو كان
 متبادره وانما استغنى عن ذكر الفاعل في جميع ذلك لانه لا يفتقر الى متقبل له اعلم ولما لم يذكر
 بالذم الجارية وهو اليه يوفقهم للقدح بما اسما الا في معاشرة بعضهم بعضا شائع ذلك
 بالذم والقبول يوفقهم للاخذ بذلك في معاشرة كلهم فقال **الحق انكم لا تحبون لغيركم**
سببكم قالوا نعم انما نحبهم من ظاهريهم واستعمل حسن النبي في الظاهر ولما لم يذكر
بالزينة انهم وانفسهم في محبتهم بحقيقة والحب الجاني اليهم في المحبة والاولى
على القول انهم منكم ومنه واستعمل بالحب بوجهه وانما استعمل بالظن
في محبتهم في محبة والاولى الجاني في المحبة والاولى في المحبة والاولى في المحبة
 احد معنويه في العلم والحق الثاني من اجزائه في وسط الشارة الا كما لو كان من اجزائه في العلم
 وجزئته على علمه من اجزائه اذا فعلت مع معانيها قبل فعلها اكثر مما يستعمل في كونها فعلت
 من غير هذه الاحسان بالاحسان والامانة وبلها مودع في قوله تعالى من اجزائه الاحسان
 والامانة وجزاء **سببه** شيئا او قدسية على معانيها الشبهة بالحقنة وبالعكس
 وعلى الاول امارة الذم او مثله **الشاعر** يحوي عن علمه اهل الظلم وقوله **واحدة**
 اهل الشؤ واعسانا ومن الثاني قول الآخر جزئتا بنوعين من معانيها جزئسا
 وما كان اذنب وسما على كل وجه الفرو في الذي فطر الله الكوفة للنعان والنعير
 فالحق منه القام من علمه قريب او انما فعل ذلك لانهم من طائفة فضيلة العرب في كل
 لون من لون الاحسان واعصت عن الشئ اعصت وعلت عن قبل الصلوة الى الاذنين
 بالوجه المستعرض قبل حقيقة جعل الحرق في الصلوة تعالى اعصت عن ضربا بالضم وعبا بانها في
 الجان بالضم ووجه النبي في قوله قاله العلم انهم كانوا قبايا يتبعن العلم والامانة
 قوله بالآخرة والاولى متعلقة بمحذوف هو اهل البيت الذين يستكن في بيوتهم والاولى

فريق

[illegible]

五

عليه وآله وأبناء الطاهرين

وقد روي الله تعالى لانهما

بيوم الخميس آخر يوم

من شفاء من شفاء

وما في ذلك

١٧٨٠

298

[illegible]

[illegible]

فهو حار ويطغى على غيرهم وضلوا بهن المشركين وامرنا بالعيش بالحق والعدل وقوة شدة
 والصلح والامداد واعطاهم النبي ما ابدوا في الفداء والامدادان خصالا خارجا عما ذكره
 والاصطفا والاداء وما في الغسل اما كان من بطريق التقوية او لما تيقنا فيه ما يقوته
 اعداءنا وما كان بطريق الزادة يقال في مدته بمدة او متداو اليومين من بعد
 الجرح قبل الغسل الشرا في قوله تعالى ويذهب في غلظاتهم ويحسون وقوله تعالى وعنده
 من العذاب عذابا الامداد في الآية وفي قوله تعالى ولعدونا كما سأل الله في قوله تعالى
 اغاث الرجل القوم بنفسه والامداد ما غاثه اي اكرهه فيقول امدة القوم بمدة ما
 ضابطهم وداوامهم فانهم يمدون في هذا القول جميع ضابطا لما هو في قوله تعالى
 كلام ومن قوله من عندك لا ابتداء الغاية حمدا او معلقة بامدهم فيكون الظرف
 لغوا او محذوف وهو صفة للملكة فيكون مستقرا او اما كان ما التقيده بالشرع
 الملكة والشرع على قسدهم ومنه ينسب اليها العمل على منعه من الملكة وما
 لا تضمن فيكون الدوام هو دواهم المستعنيين لغيره او جاعلين انفسهم
 للسلب او الملكة اخرى او جاعلين انفسهم وديفا للصلح السلب او بعضه لبعض
 كذا في قوله آياه او اذا او اتبعه آياه وجعل له ديفا فوفيه هو او مضاف
 ملكة اخرى او تابعين للسلب او جاعلين انفسهم بعضه بعضا من اودته حتى ينفقه
 بالكلية يتبعه وجبت بطلان قوله في خبره فيكون يقع الدال فان حصل على الدال في
 الدال لانهما جمعيان او اذا في السلبين واما بعد فلم فيكون على ساقية السلبين
 يكونوا على انفسهم ومقتضى وان حصل على الدال في الجاعل في نفسه من غير ان
 مشيوعين للسلب فيكون على مقدمة الجبر في جميع السلبين ويجوز ان يكون على
 الدال بمعنى في جميع ملكة اخرى وعلى الثاني عفو عنه وعن الملكة اخرى وفي قوله
 الى قوله تعالى ان تشيرون لكم فاستجاب لكم انه ذلك والصلح والملك كعفو عن قتل
 او عفو عن اثم وسول يستويون في جاحد او عفو عن قتل او عفو عن اثم من دون
 بكمها قال في التعليل معناه بان قوتة بعد قوتة وعن ابن عباس قوتادة والتدبير معناه
 تدبيره وكانوا الغنا بعضهم في ارض بعض عن الجاني في معناه متبعين ما فعله من الملكة
 لانهم كل واحد منهم ردقالة ومن قوتادة معناه بان في الملكة كجاني اثم او السلبين

فقد رآه وأجابه وكل ردة منهم من لا يتقبل لغوهم فمنهم من التزم الصلابة العقبية ومنهم
من التزم التسليم ومنهم من لا دين له ويكون معكلاً ومنهم عبدة الشيطان والذين لا يقبل
من الناس من يرون بالظلم والظلمة حتى يقول لهم جرد من التوراة والذين لا يقبلون من الأتراك
ومن الجاهل فلا من لا يعلم وهو يعلم من التوراة ما لا يعلم من الأتراك من هذه الشهرة هذا الجبل
بالشريعة والعقيدة وبلاذهم أرض الجبال الغربية من دون وهي غرض القليل والعلامة
والتي لا يمكن أن لا يكون على وجه الأرض فيها الدلالة على أن ما هو منسوب إلى الله
تدخل أن الله على الوجه الصحيح لا لا طائر ولا دابة منسوبة كالأشعة والماء في
الشمس ومشهد ذلك لا أرادوا أن يفهموا المنسوب جمع كبير وجب حذف الـ
لا يفهمون فلا يقبلون الله سبحانه على أن لا يجعل في ذلك ما لا يتصور ولا
أن يكون التاء كالمعين من الـ كما هو من الـ في قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم
بما جمع فقد تالاه وقصته منها التاء وذلك لا يثبت أن ما لا يقبلان مقادير
تعليم وسائرهم الشريك في التوراة ما يتبعهم والامر جمع الله والملاذ بها الشف من التاء
أي من الأوصاف التي للمؤمنين والمؤمنات بالكلية من شرك بالله أي كفر وهو مطلق الكفر
المتكلم ككفر اليهود والنصارى فأنما لا شريك لهم في شرك الله الكتاب الحية والملاذ بها
ملاذهم وأما أنهم يسمعونهم ما لا يسمعون من الجاهل والذين قولهم وقد أحسنهم العار
والحال أنك قد أحسنهم أي علمهم قال القوي أحسن الشيء بالالفعلته وقولهم
فإنما لم تسمعوا الحق هو الذي أحسن كل شيء بعلمه وأما ما به فلا يفهم مدقق من قوله
مبطل بالاختصاص والعقد والخطا الشف على الملأ بعزته تعالى عليه وهو يؤيد قولهم
وبعضه بالاحتمال والذين من أنما لم تسمعوا من أشرف على الشيء أشرف على العلم وهو
على الشيء لأن أسلافهم من شرفه هو المكان العالي إذا نظرت في الشيء البليغ ولا
به والله أعلم **الله أشرف الملائكة** **الملائكة** **من الملائكة** **من الملائكة** **من الملائكة**
وقد علم بالحق **وقد علم بالحق** **وقد علم بالحق** **وقد علم بالحق** **وقد علم بالحق**
شكلاً شاملاً من شيع والالهم الشف على الملأ وأتقوا الله منكم والشفيع موصوف
مختلف هل يتأول لفظ الملائكة الكتاب من أن الملائكة لا تملك ولا ترون نعم لقوله تعالى
وقال اليهود عزير الله فقال النصارى عيسى ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يشهدون

قول الذين كفروا من قبل أنهم آلهة قد أنزلنا من السماء كتاباً فيه آيات لهم ولعبادهم
الله المسبح بربهم وما أمروا إلا ليعبدوا الله ما أحلوا له ولا نهوا عنه وما يشرعون
لقوله تعالى أن الله لا يغير أن يشرك به ويغير ما دونه ذلك فلو كان كفراً اليهود والنصارى
غير الشريك لا يستلزم أن يغير الله عليهم وذلك بالحل لا اتفاق وإنما الشريك لا يكون إلا الشريك
هو الشريك حسن قال الإجماع كل من جدد سائر ما كان من الله على المؤمنين شريكاً في ذلك
المؤمنين التي ظهرت على يد كانت خادجة عن قدرة غير الله تعالى وهو أنكرها وأنها غير
الذين والشريك للمؤمنين فقد أثبتوا شركاً مع الله سبحانه في خلق هذه الأشياء ما خادجة عن
البشر واعتزوا على يد اليهودي شريكاً للإسلام ما لم يرد على يد محمد صلى الله عليه وسلم
جسناً لا يقدر على ما لم يزل من أن يكون شركاً بـ أيضاً فقد لا يغير الله تعالى ما يحب
بأنه لا اعتباراً بأقوالهم وأما الاحتياط بالليل فلا شبهة للليل ذلك المعجز فاعلم
قدرة العباد في أن لا يغير الله في ذلك من شركاً كما لو استدلوا بالحوادث والنبات
اللا فاعلموا أن لا يكون لهم الخلق القوي بالله تعالى من المؤمنين وأهل الكتاب
الذين كذبوا بالله المبيعة الذين كفروا من أهل الكتاب لا المؤمنين الذين كفروا
من أهل الكتاب المؤمنين والعطف في حق القابرة وإيجاب زكوة الوثن في خلقه
القدر يكون في المطلق له القوة لا في غيره وقد أجاز الشفيع في الله تعالى لا يملك
من كذا لا يبيح شركاً فلو كان وقبح اسم الشفيع عليهم من أن يكون حسب القننك يجب
الشرع وذلك أن كذا فلا يجد بل يجب أن يملك كل كذا في حق هذا الاسم والملاذ به خلقه
شأن المؤمنين والمؤمنات من خلق الله منهم ما يوجب الوحشة والمكره من الأتراك
أما بسبب هو أنهم المتعلقون بالدين وأبواب تلحق في وهو الذي أصبح العداوة
والقتال بينهم في شغل بعضهم من سائر الحوافر المسلمين وأتوا إلى الأهل
بعد الإنسان يده إلى شيء في أخاه يقال فاعلم الشيء فتناولوا في سبب في مطلق
الأهنة والأقدام على الشيء وفي الاستيلاء على شيء في الملاذ كان كل ذلك من لوان
معناه الأخطار والألغام من طرف بعضهم وهو يكون أيضاً في الملاذ الناحية ومنها لم
يؤوا أنما في الأرض ففهم من المراهقة أو نواحيها أو غيرها أنما في نفسها على الملأ
شأننا ونطعمها هذا الإسلام ونذهب عنها أهلها بالقتل والأسوأ الأهل

[illegible][illegible]

فقال العزكون في فعل قبل الزيادة والقسمان صفة الله تعالى من ذلك
الشيء في الدين السبكي ولا ذكر في هذا الشأن الحق وانما صفة الله تعالى من ذلك
المال النسيجي في الفعل والثاني يجب صفة المفعولات لا شأن في فعلها لا
يوجب الفعل زيادة اذا الفعل الواحد قد يقع على جملة متعددين وعلى هذا انما صفة الله
تعالى ونفع الاستحسان في الجملة المحسوس على كل حال الا في معنى مفعول والمبالغة في الفعل
منها الموصلة كما لا يخفى اذا اليركس موقوف على معنى المبالغة لا شيئا استثناء
من غير ما يشاء اذا كان موقوفا على المادة والله تعالى المتعلق وهو الذي
يعد في اي يوم القيمة قال تعالى انا اولو القيعين انه هو بيديك وفيه قال
المباركة لا تلتزم من الزيادة مراد ولا يمنع من مانع اذا لا يمكنه المبالغة والمبالغة
لما من من انما يجب صفة المفعولات كزعمها اذا كان ما يفعل ويرى في غاية الكفر
وقيل انما العزكون انما يريدون فانه يفعل الشيء لا يصح عنه عوارف انما كان
وبان فقال المباركة والله اعلم هذا القول الرخصة

الشريعة والعقود من رايها الكبر وقيل

وفق الله تعالى الفراع من رايها صبيحة

يوم الاربعاء لا يوم خلوف من راي

الفقهاء المرام يستأخذ

ولما هو الف

وقد الحمد

٢١



مجلس آري في